

# شرح كتاب النجاة لابن سينا

(قسم الإلهيات)

تأليف

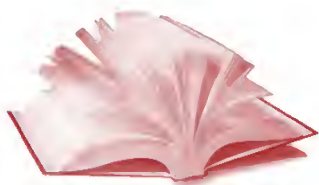
فخر الدين الإسفرايني النيسابوري

(من أعلام القرن السادس)

تقديم وتحقيق

الدكتور حامد ناجي أصفهاني

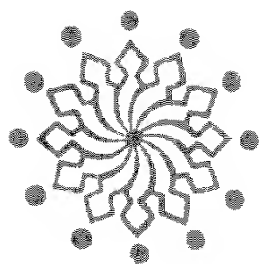
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مصورات

حسين الخزامي لعام 2012م

مدينة العلم والعلماء قم المقدسة



انجمن آثار و مفاخر فرهنگی



مرکز بین المللی گفتگوی تمدن‌ها



دانشگاه تهران

سلسله انتشارات

همایش بین المللی قرطبه و اصفهان  
دو مکتب فلسفه اسلامی در شرق و غرب  
اصفهان ۷-۹ اردیبهشت ماه ۱۳۸۱

(۱۲)

زیر نظر و اشراف  
دکتر مهدی محقق

رئیس هیأت مدیره انجمن آثار و مفاخر فرهنگی  
مدیر مؤسسه مطالعات اسلامی دانشگاه تهران - دانشگاه مک گیل

تهران ۱۳۸۳

# شرح كتاب النجاة لابن سينا

(قسم الإلهيات)

تأليف

فخر الدين الإسفرايني النيسابوري

(من أعلام القرن السادس)

تقديم وتحقيق

الدكتور حامد ناجي أصفهاني



اسفراینی نیشابوری، محمد بن علی، - ۷۶۰ق.

[شرح النجاة]

شرح کتاب النجاة (الهیات) [ابوعلی سینا] / تألیف فخرالدین الاسفراینی النیشابوری؛ تحقیق و تقدیم حامد ناجی اصفهانی. - تهران: انجمن آثار و مفاخر فرهنگی، ۱۳۸۳.  
اج (شماره گذاری گوناگون). - (همایش بین المللی قرطبه و اصفهان دو مکتب فلسفه اسلامی در شرق و غرب زیر نظر و اشراف مهدی محقق؛ ۱۲) انجمن آثار و مفاخر فرهنگی؛ ۱۸۸  
ISBN : 964-7874-35-9

عربی.

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا.

این همایش در تاریخ ۹ - ۷ اردیبهشت ماه ۱۳۸۱ در اصفهان برگزار شده است.

کتاب حاضر شرحی بر بخش "الهیات" کتاب "النجاة" ابوعلی سینا می باشد.

کتابنامه: ص ۵۷۳ - ۵۷۶.

۱. ابن سینا، حسین بن عبدالله، ۳۷۰-۴۲۸ق. النجاة -- نقد و تفسیر. ۲. فلسفه اسلامی.
- الف. ابن سینا، حسین بن عبدالله، ۳۷۰-۴۲۸ق. النجاة، برگزیده. الهیات. شرح. ب. ناجی اصفهانی، حامد، ۱۳۴۵ - ، محقق. ج. محقق، مهدی، ۱۳۰۸ - . د. انجمن آثار و مفاخر فرهنگی. ه. مرکز بین المللی گفتگوی تمدنها. ح. عنوان. ط. عنوان: النجاة، برگزیده. الهیات. شرح. ی. عنوان: همایش بین المللی قرطبه و اصفهان دو مکتب فلسفه اسلامی در شرق و غرب (۱۳۸۱: اصفهان).
- ک. فروست: همایش بین المللی قرطبه و اصفهان دو مکتب فلسفه اسلامی در شرق و غرب؛ ۱۲.

۱۸۹/۱

ش ۴ الف/۵۵۸ BBR

۸۲-۳۰۰۹۱ م

کتابخانه ملی ایران

## شرح النجاء

تألیف: فخرالدین الاسفراینی النیشابوری

تحقیق و تقدیم: حامد ناجی اصفهانی

نمونه خوان و صفحه آرا: فاطمه بستان شیرین

چاپ اول، ۱۳۸۳ □ شمارگان ۳۰۰۰ نسخه

لیتوگرافی، چاپ، صحافی: سازمان چاپ و انتشارات وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی  
حق چاپ برای انجمن آثار و مفاخر فرهنگی محفوظ است

دفتر مرکزی: تهران- خیابان ولی عصر - پل امیر بهادر - خیابان سرگردشیری (بوعلی) - شماره ۱۰۰

تلفن: ۵۳۷۴۵۳۱.۳، دورنویس: ۵۳۷۴۵۳۰

دفتر فروش: خیابان انقلاب بین خیابان ابوریحان و خیابان دانشگاه - ساختمان فروردین - شماره ۱۳۰۴،

طبقه چهارم - شماره ۱۴؛ تلفن ۶۲۰۹۱۰۱

ISBN : 964-7874-35-9 ۹۶۴.۷۸۷۴.۳۵۹

قال الشيخ:

## المقالة الأولى

### من الأولى من الإلهيات<sup>١</sup>

---

١. نج: + من كتاب النجاة



[بسم الله الرحمن الرحيم]

[تقدمة]

[في موضوع العلم الإلهي]

قال: نريد أن نحصر جوامع العلم الإلهي فنقول: إنَّ كلَّ واحد من علوم الطبيعيات وعلوم الرياضيات فإنَّما يفحص عن حال بعض الموجودات، وكذلك سائر العلوم الجزئية؛ وليس لشيء منها النظر في أحوال الموجود المطلق ولواحقه التي هي له بذاته<sup>١</sup> و مباديه. وظاهر<sup>٢</sup> أنَّ هاهنا علماً باحثاً عن أمر الموجود المطلق و لواحقه<sup>٣</sup> التي له بذاته و مباديه. ولأنَّ الإله<sup>٤</sup> تعالى على ما اتَّفقت عليه الآراء كلَّها ليس هو مبدءاً لموجود معلول دون موجود معلول<sup>٥</sup>، بل هو مبدءاً للموجود المعلول المطلق<sup>٦</sup>، فلامحالة أنَّ العلم الإلهي هو هذا العلم. وهذا<sup>٧</sup> العلم يبحث عن الموجود المطلق وينتهي في التفصيل إلى حيث يبتدئ منه سائر العلوم؛ فيكون في هذا العلم بيان مبادئ سائر العلوم الجزئية.

١. نج، نجا، ف: - التي هي له بذاته. ٢. نج، نجا: فظاهر.

٣. د: - و مباديه ... لواحقه. ٤. م: اله

٥. ف: معلول موجود. ٦. نجا: على الإطلاق / وهو الاظهر

٧. نجا: فهذا

## التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود إثبات موضوع العلم الإلهي، و<sup>١</sup> قد عرفت انقسام العلوم إلى الثلاث - أعني الطبيعي والرياضي والإلهي - وعرفت أن كل واحد من العلوم<sup>٢</sup> من<sup>٣</sup> الطبيعي والرياضي يبحث عن حال بعض الموجودات.

- فالعلم الإلهي يبحث عن أحوال الموجود من حيث هو موجود، ويدل عليه وجهان:

الأول: إن هذا العلم يبحث عن الأحوال التي تلحق الموجود لذاته كما تبين<sup>٤</sup>.

وثانيها<sup>٥</sup>: إن موضوع هذا العلم لا يبين فيه، ولا علم أعلى منه يبين موضوعه فيه<sup>٦</sup>؛ بل مبادئ العلوم الأخر تتبين<sup>٧</sup> في هذا العلم. وحينئذ<sup>٨</sup> يجب أن يكون موضوع هذا العلم يتيماً بذاته؛ ولا شيء أبين من الموجود<sup>٩</sup> من حيث إنه موجود<sup>١٠</sup> ويصلح للموضوعية،<sup>١١</sup> فوجب

٢. د: العلم

١. ف، م: - و.

٣. ش، د، م: - من.

٤. ف: الأول أن يبحث مطالب هذا العلم الأحوال التي تلحق الموجود بذاته كما تبين علم ان موضوعه هو الموجود من حيث هو موجود

٥. ف: الثاني

٦. ف: ان موضوع هذا العلم ليس فوقه علم آخر حتى يتبين موضوعه فيه.

٨. ف: - حينئذ

٧. خ: تبين

١٠. ف: وجود

٩. ف: الوجود

١١. ف: - ويصلح للموضوعية



أن يكون موضوع هذا العلم «الموجود من حيث إنه موجود».<sup>١</sup>

[سبب تسمية هذا العلم بالعلم الإلهي]

فإن قيل: لم سمّي هذا العلم بالعلم الإلهي؟

قلنا: لأنّ العلم بالإله<sup>٢</sup> تعالى من مطالب هذا العلم، ولهذا امتنع

كون الإله موضوعاً لهذا العلم، فسمّي هذا العلم بالعلم الإلهي تسمية

الشيء للشيء بإسم أشرف أبوابه.

قال الشيخ:

٢. ف: الإله

١. ف: الوجود... وجود

## [فصل ١]

[فى مساوقة الواحد للموجود باعتبار ما  
وأنه بذلك يستحق لموضوعية هذا العلم]

[الوحدة والكثرة من مسائل هذا العلم]

و لما كان كل ما يصحّ عليه قولنا: «إنه موجود»، فيصحّ أن يقال  
له: إنه <sup>١</sup> واحد، حتّى أن الكثرة مع بعدها عن طباع الواحد قد يقال  
لها كثرة <sup>٢</sup> واحدة؛ فبيّن أن لهذا العلم أيضاً <sup>٣</sup> النظر في الواحد ولواحقه  
بما هو واحد، ولهذا <sup>٤</sup> العلم النظر في الكثرة أيضاً ولواحقها.

التفسير:

قال - أيده الله - : معنى هذا الكلام هو أن من جملة ما ينظر فيه  
هذا العلم هو الواحد ولواحقه من حيث إنه واحد و فى الكثرة  
ولواحقها.

قوله: «ولما كان كل ما يصحّ عليه قولنا إنه موجود».

٢. م: كثيرة

٤. نج: فلهذا.

١. نج، ف: - انه

٣. نج: - ايضاً

٥. ش: - فى

معناه: أنَّ الواحد مساوٍ للموجود، فكلّ ما صحَّ عليه أنّه موجود صحَّ عليه أنّه واحد، حتّى أنَّ الكثرة<sup>١</sup> من حيث هي هي تعرض لها وحدة، فيقال: هذا كثرة واحدة.

فإن قيل: الكثير من حيث هو كثير موجود، ولا شيء من الكثير من حيث هو كثير بواحد؛ فليس كلّ موجود بواحد.

قيل: الوحدة عارضة لتلك الكثرة، لا أنّها عرضت لما عرضت له الكثرة، مثل أنَّ الوحدة عارضة للعشرة والعشرة<sup>٢</sup> عارضة للجسم أو لشيء آخر.

١. ف، الكثير

٢. ف: للعشرية والعشرية / وهكذا يمكن أن يقرأ ما في ش.

## [فصل ٢]

## [في بيان الأعراض الذاتية والغريبة]

قال الشيخ:

ولواحق الشيء - من جهة ما هو هو - هي ما ليس يحتاج  
 الشيء في لحوقها له إلى أن يلحق شيئاً آخر قبله<sup>١</sup>، أو إلى أن يصير  
 شيئاً آخر<sup>٢</sup> بعده، فيلحقه<sup>٣</sup>.

فإن الذكورة والأنوثة والمصير من موضع إلى موضع<sup>٤</sup> آخر<sup>٥</sup>  
 بالإختيار هو للحيوان بذاته. وأمّا التحيز والتمكّن والحركة  
 والسكون فذلك له لا لذاته، و<sup>٦</sup> لا بأنه حيوان؛ بل ذلك له بما هو  
 جسم [و للجسم بما هو جسم]. وأمّا الحسّ والنطق فهو<sup>٧</sup> له بتوسط  
 أنه حيوان ونام وإنسان.

٢. ف: - قبله ... آخر.

١. د، م: فيه / نج: شيئاً قبله آخر

٣. نج: فتلحقه بعده / و هو الأوضح

٤. م: - الي موضع

٥. نج: - آخر

٦. نج: - لالذاته و

٧. نج: فهي

## التفسير:

قال - أيده الله - : لَمَّا ذَكَرَ أَنَّ الْعِلْمَ الْإِلَهِيَّ يَبْحَثُ عَنْ لَوَاحِقِ الْمَوْجُودِ<sup>١</sup> مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَوْجُودٌ<sup>٢</sup> أَرَادَ أَنْ يَشْرَحَ<sup>٣</sup> اللَّوَاحِقَ الَّذِي<sup>٤</sup> تَلْحَقُ الشَّيْءَ لِدَاتِهِ - وَقَدْ فَسَّرَ هَذَا فِي الْمَنْطِقِ - وَهُوَ الَّذِي يَلْحَقُ الشَّيْءَ لَا لِأَمْرٍ أَعَمٍّ وَلَا لِأَمْرٍ أَخْصَّ، بَلْ يَلْحَقُهُ لَمَّا هُوَ هُوَ، مِثْلَ الذَّكَوْرَةِ وَالْأُنْثَى وَالْحَرَكَةِ بِالْإِخْتِيَارِ، فَإِنَّهَا تَلْحَقُ الْحَيَوَانَ لِدَاتِهِ؛ وَالتَّحَيُّزَ وَالتَّمَكُّنَ وَالْحَرَكَةَ. وَالسَّكُونُ تَلْحَقُهُ لَا لِدَاتِهِ، بَلْ لِأَمْرٍ أَعَمٍّ مِنْهُ وَهُوَ الْجِسْمُ؛ وَالْحَسَّ وَالنَّطْقَ تَلْحَقُ لِأَنَّهُ حَيَوَانٌ وَنَامٍ وَإِنْسَانٌ. وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ فِيهِ<sup>٥</sup> اخْتِلَالٌ، وَالصَّوَابُ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ النَّطْقَ يَلْحَقُ الْحَيَوَانَ لِأَمْرٍ أَخْصَّ وَهُوَ الْإِنْسَانُ.

## قال الشيخ:

وَمِنْ هَذِهِ اللَّوَاحِقِ الَّتِي تَلْحَقُ الشَّيْءَ [مِنْ جِهَةٍ مَا هُوَ هُوَ]، مِنْهَا<sup>٦</sup> مَا هُوَ أَخْصَّ مِنْهُ، وَمِنْهَا مَا لَيْسَ أَخْصَّ مِنْهُ؛ وَالَّتِي هِيَ أَخْصَّ مِنْهُ: <sup>٧</sup>فَمِنْهَا فُصُولٌ، وَمِنْهَا أَعْرَاضٌ.

١. ف: الوجود

٢. ف: وجود

٣. م: شرح

٤. كذا في النسخ / والصحيح: التي.

٥. ف: أن الكلام فيها

٦. نجا: - منها

٧. خ: عنه



التفسير:

قال - أيده الله تعالى - لقائل أن يقول: ما الفائدة في هذا التقسيم هاهنا؟ وأيضاً فلأنّ اللاحق للشيء خارج منه،<sup>١</sup> والفصل يجب أن يكون داخلاً /DA1/ في ماهية الشيء.  
وبالجملة فليطلب شرح هذا الكلام من غيري.<sup>٢</sup>

قال الشيخ:

وبالفصول ينقسم الشيء إلى أنواعه وبالأعراض ينقسم إلى اختلاف حالاته.<sup>٣</sup>

التفسير:

قال - أيده الله - : هذا الكلام حقّ لكنّه ذكر هذا في المنطق.

٢. ف: - من عنصرى

٤. ف: هاهنا

١. خ: عنه

٣. نجا: + أى إلى احواله المختلفة

## [فصل ٣]

## [في بيان أقسام الموجود و أقسام الواحد]

قال الشيخ:

وانقسام الموجود إلى المقولات يشبه الإنقسام بالفصول وإن لم يكن كذلك؛ وانقسامه إلى القوة والفعل والواحد والكثير والقديم والمحدث والتام والناقص والعلة والمعلول وما يجري مجراها يشبه الإنقسام بالعوارض، فتكون المقولات كأنها أنواع، وتلك الأخر كأنها فصول عرضية أو أصناف.

التفسير:

قال - أيده الله - الموجود له تقسيمات: الأول: الموجود إما أن يكون جوهرًا، وإما أن يكون عرضاً<sup>١</sup>. والعرض أقسامه تسع، وقد ذكر في المنطق. فهذه العشرة تسمى المقولات العشر. وانقسام الموجود إليها يشبه الإنقسام بالفصول وإن لم يكن كذلك.

أقول: إن قلنا إنَّ الموجود جنس، فهذا الإنقسام يكون انقساماً

١. في النسخ: عرض

بالفصول. وإن قلنا: إنه ليس بجنس بل هو عارض، وهو الحق،  
[ولكن] لم يكن انقساماً بالفصول.

الثاني: الموجود إمّا أن يكون بالفعل، وإمّا أن يكون بالقوّة.

الثالث: الموجود إمّا أن يكون واحداً، وإمّا أن يكون كثيراً.

الرابع: الموجود إمّا أن يكون قديماً، أو محدثاً.

الخامس: الموجود إمّا أن يكون تاماً، وإمّا أن يكون ناقصاً.

السادس: الموجود إمّا أن يكون علّة، وإمّا أن يكون معلولاً.

وللموجود تقسيمات أخرى، لكن هذا القدر كافٍ هنا. ولا شك أن

هذا الإنقسام انقسام بأمور عارضة.

قوله: «فتكون المقولات كأنّها أنواع، فتلك الأجزاء كأنّها فصول

عرضية أو أصناف».

معناه: أن الإنقسام بالمقولات إذا كان انقساماً<sup>٢</sup> بالفصول كانت

المقولات كأنّها أنواع، وهذا عجيب منه؛<sup>٣</sup> لأنّ الفصل كيف يكون

نوعاً؟ فإنّ النوع ما يتركّب<sup>٤</sup> من الجنس والفصل، كيف وإنّهم قالوا:

المقولات العشر أجناس عالية.

وقوله: «كأنّها فصول عرضية».

هذا فيه<sup>٥</sup> تناقض؛ لأنّ الفصول يجب أن تكون داخلية في الماهية،

١. وقع من هنا خلط واضطراب في نصّ نسخة ش و م.

٢. ف - منه

٢. ف: انقسامها

٥. ش - فيه

٤. خ: تركب

والعرضي يجب أن يكون خارجاً، فكيف يمكن الجمع بينهما؟

قال الشيخ:

وكذلك أيضاً للواحد أشياء تقوم مقام الأنواع، وأشياء تقوم مقام الأصناف واللواحق.

التفسير:

قال - أيده الله - : معناه: كما أن للموجود انقساماً إلى أشياء تقوم مقام الأنواع وأشياء تقوم مقام الأصناف، كذلك للواحد الذي ترادفه أشياء تقوم مقام الأنواع، وأشياء /DA2/ تقوم مقام الأصناف.

قال الشيخ:

[أقسام الواحد]

وأنواع الواحد بوجه التوسّع : الواحد بالجنس، والواحد بالنوع، والواحد بالعرض، والواحد بالمساواة<sup>١</sup> في النسبة، والواحد في النسبة<sup>٢</sup>، والواحد بالعدد.

التفسير:

قال - أيده الله - : اعلم أن للواحد<sup>٣</sup> ثمانية أقسام: [١]: الواحد الحقيقي، [٢]: والواحد بالاتصال، [٣]: والواحد بالانفصال، [٤]:

٢. كذا / نج، نجا - والواحد في النسبة

١. نجا: بالمشاركة.

٣. خ: الواحد

والواحد بالإرتباط، [٥]: والواحد بالجنس، [٦]: والواحد بالنوع، [٧]:  
والواحد بالإضافة، [٨]: والواحد بالموضوع.

قال الشيخ:

[لواحق الواحد]

ولواحقه: المشابهة والمساواة والمطابقة والمجانسة والمشاكلة  
والهوهو.

التفسير:

قال - أيده الله - : لَمَّا ذَكَرَ مَا يَجْرِي مَجْرَى الْأَنْوَاعِ ذَكَرَ مَا يَلْحَقُ  
الوَاحِدَ<sup>١</sup> وَهِيَ هَذِهِ الْأُمُورُ الَّتِي ذَكَرَهَا وَسَيَأْتِي شَرْحُهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

قال الشيخ:

[أقسام الكثير و لواحقه]

وأنواع الكثير مقابلات لتلك،<sup>٢</sup> ولواحقه: الغيرية والمقابلة  
واللامشابهة واللامساواة واللامجانسة واللامشاكلة؛ فينبغي أن  
نَحَقِّقَ<sup>٣</sup> أحوال هذه وحدودها ومبادئها، وما الذي يعرض لها  
بالذات.

١. ف: الوحدة

٢. م: لذلك

٣. يمكن أن يقرأ ما في النسخ: تحقّق



## التفسير:

قال - أيده الله - : لَمَّا كان الكثير يقابل<sup>١</sup> الواحد فأنواعه أيضاً<sup>٢</sup>  
 يقابل أنواع<sup>٣</sup> الواحد، ولو أحقه أيضاً تقابل لواحق الواحد، وسيأتي<sup>٣</sup>  
 البحث التام عن هذه الأمور إن شاء الله.

## قال الشيخ:

[الوجود غني عن التعريف]

فنقول: إنَّ الموجود لا يمكن أن يشرح<sup>٤</sup> بغير الاسم؛ لأنَّه مبدأ  
 أوَّل لكلِّ شيء شرح،<sup>٥</sup> فلا شرح له؛ بل صورته تقوم في النفس بلا<sup>٩</sup>  
 توسُّط شيء.

## التفسير:

قال - أيده الله - : لَمَّا كان موضوع هذا العلم «الموجود» شرع<sup>٦</sup> في<sup>٢</sup>  
 البحث عن ماهيته، ومقصوده أن يبيِّن أنَّ الموجود غني عن التعريف،  
 وأنَّ تصوُّره بديهي لا يتوقَّف على تصوُّر شيء آخر يتوسَّل به إليه.  
 نعم، يمكن أن ينبَّه عليه بعلامة منبِّهة واحتجَّ عليه بأنَّه مبدأ لكلِّ<sup>٥</sup>  
 شيء، فلا شرح له.

قوله: «بل صورته تقوم في النفس بلا توسُّط».

٢. خ: + أن

٤. م: شرح

٦. م: فرع

١. خ: مقابل

٣. م: النوع

٥. نجا: - شرح

معناه: أن ماهية الموجود<sup>١</sup> متصوّرٌ تصوّراً أولياً. ولا بدّ من تقرير هذين المقامين:

الأول: أن الموجود مبدأ لكلّ شيء. بيانه: أن الموجود المطلق جزء من الموجود الخاصّ، فالموجود الخاصّ يتوقّف تحقّقه على الموجود<sup>٢</sup> المطلق، فيكون مبدءاً.

وأما<sup>٣</sup> المقام الثاني - وهو أن الوجود أولى التصرّ - هو أن كلّ أحد يعلم بالبدئية وجوده، ولما كان الوجود جزءاً من وجوده كان الوجود أولى أن يكون بديهياً.

قال الشيخ:

[في انقسام الموجود]

وهو ينقسم نحواً من القسمة إلى جوهر وعرض.

التفسير:

قال - أيّده الله - : أقول: الموجود بالقسمة الأولى ينقسم إلى الواجب لذاته وإلى الممكن لذاته. والواجب لذاته هو الذي له وجود<sup>٤</sup> من ذاته؛ والممكن لذاته<sup>٥</sup> هو الذي له وجود من غيره. والواجب لذاته لا قسمة فيه البتة بوجه. أمّا الممكن لذاته فإنه ينقسم إلى جوهر وعرض.

٢. ف: تحقيقه الموجود

٤. خ: - وجوده

١. ف: الوجود

٣. خ: - وأما

٥. م: + و

## قال الشيخ:

[تحقيق في معنى الجوهر والعرض وأقسامهما]

- ١- وإذا أردنا تحقيق الجوهر احتجنا إلى <sup>١</sup> أن نقدّم أمامه مقدّمات؛ فنقول: إذا اجتمع ذاتان ثمّ لم تكن ذات كلّ واحد منهما مجامعة <sup>٢</sup> للأخرى بأسرها، كالحال في الوجد والحائط؛ فإنّهما وإن اجتمعا فداخل الوجد غير مجامع لشيء من الحائط، بل إنّما يجامعه ببسيطة <sup>٣</sup> فقط، فإذا <sup>٤</sup> لم يكن كما للوجد <sup>٥</sup> والحائط، بل كان كلّ واحد منهما <sup>٦</sup> يوجد شايعاً بجميع ذاته في الآخر، ثمّ كان أحدهما ثابتاً بحاله مع مفارقة الآخر وكان أحدهما مفيداً لمعنى به يصير الشيء موصوفاً <sup>٧</sup> بصفة والأخرى <sup>٨</sup> مستفيدة لها، فإنّ الثابت والمستفيد لذلك يسمّى محلاً، والآخر يسمّى حالاً فيه.
- ٢- ثمّ إذا كان المحلّ مستغنياً في قوامه من <sup>٩</sup> الحالّ فيه فإنّما نسّميه موضوعاً له؛ وإن لم يكن مستغنياً عنه لم نسّميه موضوعاً؛ بل ربّما سميناه هيوّلي، وكلّ ذات لم يكن في موضوع فهو جوهر، وكلّ ذات قوامه <sup>١٠</sup> في موضوع فهو عرض.

٢. م: غير مجامعة

١. نج: - إلى

٣. نج: وإذا

٤. كذا / في نجا: وإذا لم يكونا كالوجد والحائط

٥. خ: منها

٦. كذا / نج: الآخر

٧. نج: له

٨. نج: عن / وهو الأظهر

٩. نجا: قوامها / وهو الأصح

## التفسير:

- قال - أيده الله - : لَمَّا قَسَمَ الموجود إلى الجوهر والعرض، أراد أن  
 ٣ يحقق الجوهر والعرض. وتلخيص كلامه<sup>١</sup> أن يقول: كون الشيء في  
 الشيء يكون على وجهين:  
 أحدهما: أن لا يكون كل واحد منهما شائعاً في الآخر، ككون الوجود  
 ٦ في الحائط؛ فإنهما وإن اجتمعا بالتداخل لكن الوجود غير شائع في  
 الحائط، وإنما يلاقيه بسيطه<sup>٢</sup>.  
 وثانيهما: أن يكون كل واحد منهما بجميع<sup>٣</sup> ذاته شائعاً في الآخر،  
 ٩ ومع ذلك يكون أحدهما ثابتاً بحاله مع مفارق الآخر، ويكون أحدهما  
 ناعثاً والآخر منعوتاً<sup>٤</sup>، وحينئذٍ يسمى الثابت و<sup>٥</sup>المنعوت محلاً، والآخر  
 حالاً.  
 ١٢ ثم المحل [١]: إن كان<sup>٦</sup> مستغنياً عنه في قوامه فإنه<sup>٧</sup> يسمى ذلك  
 المحل موضوعاً والحال فيه عرضاً؛ [٢]: وإن لم يكن مستغنياً عنه بل  
 يكون متقوماً به، فإنه يسمى المحل مادة وهيولى، والحال صورة،  
 ١٥ فالجواهر /DB2/ هو الموجود<sup>٨</sup> لافي موضوع، والعرض هو الموجود  
 في موضوع.

٢. ف: بسيط

٤. ف: أحدهما باعتبار الآخر منعوتاً

٦. م: يكن

٨. م: الجوهر

١. م: + هو

٣. ف: الجميع

٥. ف: - و

٧. ف: - فإنه

قال الشيخ:

[في معرفة الصورة]

- وقد يكون الشيء في المحلّ ويكون مع ذلك جوهرًا<sup>١</sup> لا في موضوع، إذا كان المحلّ القريب الذي هو فيه متقومًا به ليس متقومًا بذاته، بل<sup>٢</sup> مقومًا له، وأنسميه صورة. وأمّا الثابتة فقد يأتينا من بعد.

التفسير:

قال - أيده الله - : قد يكون الشيء جوهرًا ومع ذلك يكون في محلّ، فإنّ الصورة جوهر ومع ذلك فهي في محلّ وهو الهيولى، كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

قال الشيخ:

[في معرفة الجواهر الخمسة]

وكلّ جوهر ليس في موضوع فلا يخلو [الف]: إمّا أن لا يكون في محلّ<sup>٥</sup> أصلًا، [ب]: أو يكون في محلّ لا يستغني في القوام عنه ذلك المحلّ.

فإن كان في محلّ لا يستغني في القوام عنه ذلك المحلّ فإنّا<sup>٦</sup> نسّميه

١. نجا: + اعنى

٣. كذا / والظاهر زيادة «و»

٥. م: محله

٢. نجا: بذاته ثمّ يكون مع هذا

٤. م: - و

٦. خ: فإنّما



صورة مادية.

وإن لم يكن في محلّ أصلاً [١]: فإمّا أن يكون محلاً بنفسه لا تركيب فيه، [٢]: أو لا يكون.

فإن كان محلاً بنفسه [لا تركيب فيه] فإنّا نسّميه الهیولی المطلقة.  
وإن لم يكن [I]: فإمّا أن يكون مركباً، مثل أجسامنا المركبة من مادة ومن صورة جسمية، [II]: وأمّا أن لا يكون، ونحن نسّميه صورة مفارقة، كالعقل<sup>١</sup> والنفس.

وأما إذا كان الشيء في محلّ هو موضوع، فإنّا<sup>٢</sup> نسّميه عرضاً.

التفسير:

قال - أيّده الله - : لمّا حقّق الجوهر أراد أن يقسم الجوهر إلى الجواهر الخمسة. أمّا وجه هذا التقسيم<sup>٣</sup> فهو: أن ما ليس وجوده في موضوع [الف]: إمّا أن لا يكون وجوده في محلّ أصلاً، [ب]: وإمّا أن يكون وجوده في محلّ، [ج]: وإمّا أن يكون هو في ذاته محلاً لحلول شيء آخر فيه.

وأما إن لم يكن [١]: فإن كان محلاً لحلول شيء آخر فيه<sup>٤</sup> [I]: فإمّا أن يكون فيه تركيب ويكون منقسماً في ذاته [II]: وإمّا أن لا يكون.

٢. خ: فإنما

١. خ: العقل

٣. لا يخفى أن تقسيم الشارح لا يطابق كاملاً بكلام الشيخ في وضع المقسم و ان كان المآل

٤. ف: + لا

واحدًا.

فإن لم يكن وجوده في محلّ ولم يكن<sup>١</sup> هو في ذاته محلاً لشيء آخر.  
[I]: فإمّا أن تكون له علاقة تصرف في المحلّ المنقسم بالتحريك [II]: أو  
لم يكن.

فانقسم الجوهر إلى خمسة أقسام:

أحدها: الذي وجوده في محلّ، يتقوم<sup>٢</sup> به ذلك المحلّ وهو «الصّورة»  
إمّا طبيعية وإمّا جسمية.

والثاني: الذي ليس وجوده في محلّ، ويكون هو في ذاته محلاً  
منقسماً وهو «الجسم».

والثالث: الذي ليس وجوده في محلّ، ويكون هو في ذاته محلاً، لا  
تركيب ولا انقسام فيه وهو «الهيولى».

والرابع: الذي ليس وجوده في محلّ وليس هو في ذاته محلاً وله  
علاقة تصرف في المحلّ بالتحريك وهو «النفس»<sup>٣</sup>.

والخامس: الذي ليس وجوده في محلّ، وليس هو في ذاته محلاً، ولا  
له علاقة التصرف في المحلّ وهو «العقل».

قوله: «وأمّا إذا كان الشيء في محلّ موضوع فإنّا نسمّيه عرضاً».  
فهذه وقع أجنبياً عن هذا الموضع، وقد ذكرناه في موضعه.

٢. خ: مقوم

١. ف: العقل

٣. ف: الذي ليس في محلّ وهو في ذاته محلّ محلّ له علاقة تصرف في المحلّ بالتحريك و  
هو النفس

قال الشيخ:

[إن الهيولى لا تتعزى عن الصورة]

ومادة [الصورة] الجسمية لا تخلو عن الصّورة الجسمية، ولو كانت تخلو<sup>١</sup> عن الأقطار لكانت حينئذٍ غير [ذات] كمّ البتة، وكانت غير متجزّئة الذات بل متأبّية<sup>٢</sup> عليه، أي لا يكون<sup>٣</sup> في قوّته<sup>٤</sup> أن تتجزّئ ذاته<sup>٥</sup> حتّى تكون جوهرًا مفارقًا، فما كان يمكن أن يحلّها مقدار؛ لأنّ الغير<sup>٦</sup> المتجزّي لا يطابق المتجزّي؛ وهذا مبدأ للطبيعيات.

التفسير:

قال - أيّده الله - : المدّعى أنّ الهيولى الأولى غير خالية عن الصّورة الجسمية. واعلم أنّ هذه المسألة من تفاريع إثبات الهيولى وإذا كان كذلك وجب أن لا يقدّم إثباتها على إثبات الهيولى، فلا أدري لم فعل كذلك.

١. نجاء: خلواً

٢. نجاء: الذات ثابتة.

٣. نجاء: قوتها / وهو الأصح

٤. نجاء: غير.

٥. الاضافة من نجاء.

٦. نجاء: ولم يكن

٧. نجاء: ذاتها / وهو الأصح

## [فصل ٤]

## [في إثبات المادّة وبيان ماهية الصورة الجسمية]

قال الشيخ:

[في تحقيق ماهية الجسم والأبعاد المعتبرة فيه]

ونزيد هذا المعنى شرحاً، فنقول: إنّ الجسم ليس هو جسماً بأنّ فيه بالفعل أبعاداً<sup>١</sup> ثلاثة، وأنّه<sup>٢</sup> ليس يجب أن تكون في كلّ جسم نقط أو خطوط بالفعل؛ لأنّه يمكن أن يعقل<sup>٣</sup> الجسم جسماً وهو كرة لا قطع فيه البتة بالفعل<sup>٤</sup> والخطوط والنقط قطوع، وليس يجب أن تكون أبعاد ثلاثة فيه متعيّنة من أطراف متعيّنة<sup>٥</sup> دون غيرها؛ اللهمّ إلّا أن تفرض<sup>٦</sup> مع شرط زائد على الجسم مثل تحرّك أو مماسة.

وأما السطح فليس هو داخلياً في حدّ الجسم من حيث هو جسم، بل من حيث هو متناهٍ. وليس التناهي داخلياً في ماهية الجسم، بل هو

٢. نج: نجا: فإنّه

٤. نج: نجا: بالفعل البتة

٦. نج: تعرض

١. م، خ: ابعاد

٣. نج: يكون

٥. م: - متعيّنة

من اللواحق<sup>١</sup> التي تلزمه. ويصحّ أن تعقل ماهية الجسم وحقيقته ويستثبت في النفس دون أن يعقل متناهيًا، بل إنّما يعرف بالبرهان [و] النظر.

بل الجسم إنّما هو جسم، لأنّه بحيث يصحّ أن يفرض فيه أبعاد ثلاثة، كلّ واحد منها قائم على الآخر، ولا يمكن أن يكون فوق ثلاثة. فالذي يفرض أولاً هو الطول، والقائم عليه هو العرض، والقائم عليهما في الحد المشترك هو العمق، وليس يمكن غيره. فالجسم من حيث هو هكذا هو جسم، وهذا المعنى منه هو صورة الجسمية. وأمّا الأبعاد المحدّدة التي تقع فيه فليست صورة له، بل هي من باب الكمّ وهي لواحق لا مقوّمات، وله صورة جسمانية لاتزول<sup>٢</sup> عنه، وله مع ذلك أبعاد تتحدّد<sup>٣</sup> بها<sup>٤</sup> نهاياته وشكله. ولا يجب أن يثبت /DA3/ شيء منها له، بل مع كلّ تشكيل<sup>٥</sup> يتجدّد عليه يبطل كلّ بعد متحدّد كان فيه، وكلّ مقدار ممتدّ مفروض كان فيه، فإذا هذا غير الأوّل.

لكنّه ربّما اتفق في بعض الأجسام أن تكون هذه الأبعاد المحدّدة لازمة لاتفارق ملازمة أشكالها، وكما أنّ الشكل لاحق فكذلك ما يتحدّد<sup>٦</sup> بالشكل<sup>٧</sup>، وكما أنّ ملازمة الشكل لاتدلّ على أنّه

٢. نج: يزول

٤. نج: - بها

٦. م: يتجدّد

١. نج: اللوازم

٣. خ: متحدّد

٥. م: تشكيل / نجا: شكل

داخل في تحدّد<sup>٩</sup> جسميته، كذلك ملازمة هذه الأبعاد المتحدّدة.

[و] المعنى الأوّل هو الصّورة الجسمية وهو موضوع لصناعة

الطبيعيين أو داخل<sup>١٠</sup> في موضوعها.

والمعنى الثاني هو الجسم الذي من مقولة الكمّ وهو موضوع

لصناعة التعاليمين أو داخل في موضوعها، وهو عارض للجواهر  
الجسمانية.

وليس [هو] ممّا يقوم بذاته ولا المعنى الأوّل أيضاً، فإنّ ذاك يقوم

في مادّة وهذا في موضوع، أي أنّ ذلك صورة وهذا عرض.<sup>١١</sup>

التفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا<sup>١٢</sup> الكلام بحثان:

أحدهما: في تحقيق ماهية الجسم. المشهور: «إنّ الجسم هو الطويل

العريض العميق»، وهذا<sup>١٣</sup> باطل؛ لأنّ الجسم ليس جسماً بأنّ فيه هذه

الأبعاد الثلاثة، لأنّه ليس يجب أن تكون في كلّ جسم نقط أو خطوط

بالفعل؛ لأنّه يمكن تعقّل الجسم الذي هو كرة من غير قطع فيه بالفعل

والخطوط والنقط و<sup>١٤</sup> [ال] قطوع<sup>١٥</sup>.

وأما السطح فإنّه غير داخل في حقيقة الجسم من حيث هو جسم،

٧. نجا: به الشكل

٨. م: - و

٩. نجا: تحديد

١٠. م: داخلاً

١١. نجا: عارض

١٢. م: منا

١٣. ش: فهذا

١٤. د: - و

١٥. هكذا في النسخ

بل من حيث هو جسم متناه.

والتناهي غير داخل في حقيقة الجسم، لأنّه يصحّ أن يعقل ماهية الجسم بدون أن يعقل كونه متناهيًا، بل الجسم إنّما هو جسم لأنّه بحيث يصلح أن تفرض فيه أبعاد ثلاثة على زوايا قائمة، ولا يمكن أن تكون فوق ثلاثة، فالذي<sup>١</sup> يفرض أولاً الطول والقائم عليه هو العرض، والقائم عليها في الحد المشترك هو العمق، وهذا المعنى منه هو<sup>٢</sup> [ال] صورة الجسمية.

البحث الثاني: في الفرق بين الأبعاد المتحدّدة و<sup>٣</sup>الصّورة الجسمية. أمّا الأبعاد المتحدّدة التي تحصل الصورة الجسمية فهي<sup>٤</sup> من باب الكمّ وليست هي الصورة الجسمية.

وتلخيص ما ذكره في هذا المطلوب هو أنّ الجسم الواحد قد توارد عليه المقادير المختلفة مع بقاء جسميته المخصوصة؛ فإنّا إذا<sup>٥</sup> أخذنا قطعة شمعة فشكّلناها بأشكال مختلفة، فتارةً يصير طوله أزيد من عمقه وتارةً بالعكس، فإنّ جسميته باقية مع اختلاف مقاديره، والباقي مغائر لغير الباقي، فالجسمية مغائرة للمقدار.

قوله: «وليس يجب أن تكون أبعاد ثلاثة فيه متعيّنة من اطراف متعيّنة دون غيرها. اللهمّ إلّا أن يفرض مع شرط زائد على الجسم

٢. ف: - هو

٤. م: فهما

١. ش: والذي

٣. ف: أو

٥. ف: المخصوصة فاذا

مثل تحرّك أو مماسة».

معناه: أنّ الكرة ما لم يفرض متحرّكة فلا يوجد فيها خط، وأمّا المحور والقطبان والمنطقة فهي إنّما<sup>١</sup> يفرض عند الحركة.

قوله: «وأمّا الأبعاد المتحدّدة التي تقع فيه فليست صورة لها».

معناه: أنّ الأبعاد<sup>٢</sup> الحالة في الجسم مغائر للصورة الجسمية.

قوله: «بل هي من باب الكمّ، وهي لواحق، لامقوّمات».

معناه: أنّ هذه الأبعاد من باب الكمّ، وهي<sup>٣</sup> غير داخلية في حقيقة الجسم بل هي من اللواحق.

قوله: «وله صورة جسمانية لا تزول عنه وله مع ذلك أبعاد تتحدّد بها نهايته وشكله».

المراد منه ما ذكرناه<sup>٤</sup>، وهو أنّ الصّورة الجسمية مغائرة لهذه الأبعاد؛ لأنّ الصّورة الجسمية باقية مع تبدّل هذه الأبعاد وتغيّرها. قوله: «لكنّه ربّما اتّفق في بعض<sup>٥</sup> الأجسام».

معناه: أنّ<sup>٦</sup> ربّما تكون هذه الأبعاد لازمة لبعض الأجسام كالفلك، فإنّ المقدار والشكل لا يفارقانه<sup>٧</sup>. وباقي الكلام ليس فيه زيادة فائدة.

٢. ف: - المتحدّده... الأبعاد

١. ف: القطبان بالمنطقة فيهما

٣. م: هما

٤. ف: ذكرنا

٥. ف: البعض

٦. كذا

٧. م: يفارقه



قال الشيخ:

[إثبات الهيولى للصورة الجسمية]

فنقول<sup>١</sup>: إنّ الأبعاد والصّورة الجسمية لا بدّ لها من موضوع أو هيولى تقوم فيه. أمّا الأبعاد التي هي<sup>٢</sup> من مقولة الكمّ فأمرها ظاهر، فإنّها قد توجد وتعدم والموضوع الموصوف بها ثابت، فإنّها<sup>٣</sup> لا يثبت<sup>٤</sup> شيء موجود منها مع تغيّر الشّكل والموضوع<sup>٥</sup> واحد. وأمّا الصّورة الجسمية<sup>٦</sup> فلائمها [ ١ ]: إمّا أن تكون نفس الإتصال، [ ٢ ]: أو تكون طبيعة يلزمها الإتصال حتّى لا توجد هي إلّا والإتصال لازم لها.

فإن كان<sup>٧</sup> نفس الإتصال فقد<sup>٨</sup> يوجد<sup>٩</sup> الجسم متصلاً ثمّ ينفصل، فيكون [هناك]<sup>١٠</sup> لا محالة هو<sup>١١</sup> شيء هو بالقوّة كلاهما، وليس<sup>١٢</sup> ذات الإتصال بما هو اتصال قابلاً للإنفصال؛ لأنّ قابل الاتصال<sup>١٣</sup> لا يعدم عند الإنفصال، والإتصال يعدم عند الإنفصال. فاذاً شيء غير<sup>١٤</sup> الإتصال هو قابل للإنفصال، وهو بعينه قابل للإتصال<sup>١٥</sup> /DB3/

- |                                |                     |
|--------------------------------|---------------------|
| ١. م: فيقول                    | ٢. م: هما           |
| ٣. نجا: فانه.                  | ٤. م: فانها يثبت    |
| ٥. نج: الشكل لموضوع.           | ٦. نج: الجسمية      |
| ٧. نجا: كانت                   | ٨. نج: وقد          |
| ٩. نج، نجا: يكون               | ١٠. الإضافة من نجا. |
| ١١. نج، نجا: - هو              | ١٢. نجا: فليس       |
| ١٣. نج: الانفصال / وهو الاظهر. | ١٤. م: عن           |
| ١٥. نج، نجا: الإتصال           |                     |

فليس الإتصال هو<sup>١</sup> بالقوّة قابلاً للإنفصال، ولا أيضاً طبيعة يلزمها الإتصال لذاتها.

فظاهر أنّ هاهنا جوهرأً غير الصورة الجسمية<sup>٢</sup> وهو الذي يعرض له الإنفصال والإتصال معاً، وهو مقارن للصورة الجسمية، وهو الذي يقبل الإتحاد بالصورة<sup>٣</sup> الجسمية، فيصير جسماً واحداً بما يقوّمه أو يلزمه من الإتصال الجسماني.

### [فصل ٥]

[في أنّ الصورة الجسمية مقارنة للمادّة]

في جميع الأجسام عموماً]

و إذاً<sup>٤</sup> الصورة الجسمية بما هي الصورة الجسمية لا تختلف، فلا يجوز أن يكون بعضها قائماً في المادّة وبعضها غير قائم فيها. فإنّه من المحال أن تكون طبيعة لا اختلاف فيها من جهة ما هي تلك الطبيعة ويعرض لها اختلاف في نفس وجودها، لأنّ وجودها<sup>٥</sup> ذلك و<sup>٦</sup> الواحد متفق، فإن<sup>٧</sup> كان<sup>٨</sup> لم يفسد المحل بارتفاعه فهو عرض، وإن فسد بارتفاعه فهو جوهر موجود لا في موضوع، وإن افتقر فهو

٢. م: - الجسمية

٤. م: - و

٦. نج: نجا: فإذاً

٨. نج: - و.

١٠. نج: - كان

١. م: - هو

٣. نج: - و

٥. النسخ: بصورة.

٧. نجا: كونها / وهو الأظهر

٩. نج: وان

لطبيعته عرض.

[و أيضاً فإنَّ وجودها ذلك الواحد لا يخلو إمّا أن يكون قائماً في مادة، أو غير قائم في مادة، أو بعضه قائماً فيها وبعضه غير قائم . ومحال أن يكون بعضه قائماً فيها و بعضه ليس؛ لأنّ الاعتبار إنّما تناول ذلك الوجود من حيث هو واحد غير مختلف. فبقي أن يكون ذلك الواحد إمّا كلّ غير قائم فيها، أو كلّ قائم فيها؛ ولكن ليس كلّ غير قائم فيها، فبقي أن يكون كلّ قائماً فيها.]

تفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الفصل إثبات هيولى للصورة الجسمية. وتقريره: أنّ الصورة الجسمية [١]: إمّا أن تكون نفس الإتصال، [٢]: وإمّا أن تكون طبيعة يلزمها الإتصال. وأيّاً ما كان فالهيولى<sup>١</sup> للصورة الجسمية ثابتة.<sup>٢</sup>

أما إذا كان نفس الإتصال فلاّنا نجد الجسم متصلاً ثمّ ينفصل، ويجب<sup>٣</sup> أن يكون هاهنا شيئاً قابلاً؛ لهما؛<sup>٥</sup> [١]: ثمّ ذلك إمّا أن يكون لاتصال، [٢]: وإمّا إن يكون شيئاً مغائراً لهما وبالقوّة كليهما.

ومحال أن يكون القابل للإنفصال نفس الإتصال؛ لأنّ القابل للشيء يجب أن يوجد مع المقبول. والإتصال محال أن يوجد عند

٢. ف: ثابت

٤. كذا

١. ف: فإثبات الهيولى

٣. م: وجب

٥. خ: لها

الإنفصال، فإذا هو شيء غير الإتصال، وهو أيضاً قابل للإتصال<sup>١</sup> والإنفصال وذلك هو الهیولی.

٣ فإن قيل: ما ذكرتم لا يدلّ إلا على ثبوت مادة للجسم القابل للإنفصال، وأما الجسم الذي لا يقبل الإنفصال - كالفلک مثلاً - فما الذي يدلّ على ثبوت مادة له.

٦ فنقول: الصورة الجسمية حقيقة متحدّدة في كلّ الأجسام، فإذا كان بعضها قائماً بمادة كان الأمر في جميعها كذلك؛ لأنّها إن احتاجت لذاتها إلى مادة وجب الإحتياج في الجميع؛ وإن لم تحتج مادةً وجب الإستغناء في الكلّ. و لنرجع إلى شرح المتن.

٩ قوله: «إنّ الأبعاد والصورة الجسمية لا بدّ لها من موضوع أو هیولی يقوم فيه».

٢ معناه: أنّ الأبعاد مفتقرة<sup>٢</sup> إلى موضوع يحلّ فيه، والصورة الجسمية محتاجة<sup>٣</sup> إلى هیولی تحلّ فيها، وقد عرفت الموضوع والهیولی والأبعاد والصورة الجسمية والفرق بينهما.

٥ واعلم أنّ ذكر الأبعاد وقع هاهنا حشواً لافائدة فيه.

قوله: «وأما الأبعاد التي من مقولة الكمّ فأمرها ظاهر».

هذا الكلام قد تقدّم فلافائدة في ذكره.

قوله: «وأما الصورة الجسمية فلأنّها إمّا أن يكون نفس الإتصال».

٢. م: - مفتقر

١. ف: الاتصال

٤. م: فأمر

٣. ف: - محتاجة

هذا هو المقصود في إثبات هيولى للصورة الجسمية وقد لخصناه.  
 قوله: «وهو الذي يقبل الإتحاد بصورة الجسمية فيصير جسماً  
 واحداً [ ... ]».

معناه: أنّ الجسم يتركّب من هذه المادّة والصورة الجسمية، فيصير  
 ذلك المركّب جسماً واحداً.

قوله: «وإذاً الصورة الجسمية بما هي صورة جسمية لا تختلف،  
 فلا يجوز أن يكون بعضها قائماً».

هذا هو الجواب عن السؤال الذي ذكرناه فلانعيده.

## [فصل ٦]

[في أن المادّة لا تتجرّد عن الصورة]

قال الشّيخ:

□ [الحجة الأولى]

ونقول: إنّ تلك المادّة أيضاً لا يجوز أن تفارق الصورة الجسمية وتقوم موجودة بالفعل؛ لأنّها إن فارقت الصورة الجسمية فلا يخلو [١]: إمّا أن يكون لها وضع وحيز في الوجود الذي لها حينئذٍ، [٢]: أو لا يكون.

فإن كان لها وضع وحيز وكان يمكن أن تنقسم، فهي لا محالة ذات مقدار، وقد فرضت لا مقدار لها؛ هذا خلف<sup>١</sup>.

وإن لم يمكن أن تنقسم ولها وضع فهي لا محالة نقطة، ويمكن أن ينتهي إليها خط، ولا يجوز أن تكون منفردة<sup>٢</sup> الذات منحازتها، لأنّ خطأ إذا انتهى إليها لم يخل:

[١]: إمّا أن<sup>٣</sup> يلاقيها بتلك النقطة، [٢]: أو<sup>٤</sup> بنقطة أخرى

١. نج: - هذا خلف.

٢. نج: مفردة.

٣. م: + يكون انا أن يلاقيه بنقطة أخرى غير حد

غيرها.<sup>٥</sup>

ثم إن لاقاها خط آخر لاقاها بنقطة أخرى غيرها ثم لا يخلو:  
إمّا أن تتباين<sup>٦</sup> النقطتان عن جنبتيهما<sup>٧</sup>، - فتكون المتوسط<sup>٨</sup>  
التي<sup>٩</sup> تلاقيها إثنان<sup>١٠</sup> لا تتلاقيان تنقسم<sup>١١</sup> بينهما وقد فرضت غير  
منقسمة.

وإمّا أن تكون النقطتان تتلاقيان وبتلاقيهما<sup>١٢</sup> تكون<sup>١٣</sup> ذاتها  
سارية في ذات كل واحدة<sup>١٤</sup> منهما، وذاتها منحازة عن الخطين،  
فذااتها منحازتان منقطعتان عن الخطين، فللخطين نقطتان غير  
الأوليتين<sup>١٥</sup> هما نهايتاهما، وقد<sup>١٦</sup> فرضناها نهايتيهما، هذا خلف.  
فيكون إذن ذلك الجوهر غير منحاز منفرد بل طرفا للخط،  
فيكون نقطة، لكن النقطة توجد قائمة في جسم وفي مادة لا مادة  
للجسم<sup>١٧</sup>.

وأما إن<sup>١٨</sup> كان هذا الجوهر لاوضع له ولا إشارة إليه - بل هو

٤. نج: - بتلك النقطة او / نجا: هنا مشوش

٥. م: - يلاقيها فتلك النقطة أو نقطة أخرى غيرها

٦. خ: تبائن ٧. نج، نجا: جنبتيها

٨. نج: المتوسط ٩. نج: التي

١٠. نج: اثنتان ١١. نج: تنقسم

١٢. نج: تلاقيهما / م: بتلاقيانه ١٣. نج: فتكون

١٤. نج: واحد ١٥. نج: الاوليين

١٦. نج: - قد ١٧. نج: الجسم

١٨. نج: - ان

كالجواهر المعقولة - لم يخل إمّا أن يخلّ فيه المقدار المحصّل دفعة، أو يتحرك إليه على الإتصال.

فإن حلّ فيه المقدار دفعةً في آن انضياf المقدار إليه يكون قد صادفه المقدار حيث انضاف إليه، فيكون لا محالة صادفه وهو في الحيز الذي هو فيه، فيكون ذلك الجوهر متحيّزاً؛ إلّا أنّه عساه أن لا يكون محسوساً وقد فرض غير متحيّز البتة؛ هذا خلف<sup>١</sup>.

ولا يجوز أن يكون التحيّز<sup>٢</sup> قد حصل له دفعة مع قبول المقدار، لأنّ المقدار لا يوافيه<sup>٣</sup> [إلّا و هو] في حيز مخصوص.

وأما إن كان قبوله للمقدار لادفعة، بل على انبساط، وكلّ ما من شأنه أن ينبسط فله جهات، وكل ما له جهات فهو ذو وضع وحيز، فيكون ذلك الجوهر ذا وضع وحيز. وقيل: لا وضع له ولا حيز؛ هذا خلف.

والذي أوجب هذا كلّ فرضنا أنّه يفارق الصورة الجسمية فمتنع أن يوجد بالفعل إلّا متقوّماً بالصورة الجسمية، وكيف تكون ذات لا حيز لها بالقوّة ولا بالفعل، تقبل الكم وتساويه.

فبيّن أنّ المادّة لا تبقى مفارقة، بل وجودها وجود قابل لا غير، كما أنّ وجود العرض وجود مقبول لا غير.

٢. نج: التحييز

١. نج، م: خلف

٣. م: يوافيه

٤. نج: جزء



## التفسير:

قال - أيده الله - : الغرض من هذا الكلام إثبات الهيولى واستحيل خلوّها عن الصورة الجسمية وقد ذكر في هذا المطلب حججاً.

□ الحجة الأولى: هو أنه لو خلت الهيولى عن الصورة الجسمية<sup>٢</sup> بعد أن كانت موجودة بالفعل [١]: فإمّا أن يكون لها وضع، [٢]: وإمّا أن لا يكون؛ والقسمان ممتنعان، فيمتنع خلوّها عن الصورة الجسمية. وإمّا<sup>٣</sup> قلنا: إنّ القسم الأول ممتنع، لأنّها لو كانت ذات وضع [١]: فإمّا أن تنقسم، [٢]: وإمّا أن لا تنقسم.

ومحال أن تنقسم، لأنّها حينئذٍ تكون ذات مقدار، فتكون جسماً وقد فرضت أنّها ليست كذلك، هذا خلف.

ومحال أن لا تنقسم البتة؛ لأنّها حينئذٍ تكون نقطة وكانت ذات وضع، فيمكن أن ينتهي إليها خطان، وحينئذٍ لا تخلو [الف]: إمّا أن تكون تلك النقطة تحجب بين النقطتين اللتين هما طرفا الخط، وإمّا أن لا تحجب. فإن حُجبت بينها فقد انقسمت النقطة هذا. وإن لم تحجب فقد دخلت النقطتان في تلك النقطة وهي منفردة متجاورة، فهما أيضاً منفردتان؛ لكن للخطين نهايتان، فلها نقطتان غيرهما، والكلام فيهما كالكلام في الأولى، ويقتضي<sup>٤</sup> ذلك إلّا<sup>٥</sup> أن لا توجد في الخط

٢. ف: - وقد ذكر... الجسمية

٤. م: يقضى

١. ف: - و

٣. ش: انا

DB1/المتناهي نقطة أصلاً. فثبت<sup>٦</sup> أن الهیولی لو كانت خالية عن الصورة لاستحال أن تكون ذات وضع وتكون إليها إشارة.

وإنما قلنا: إنها تستحيل أن لاتكون ذات وضع، لأنّها لو كانت كذلك فإذا فرضنا أن المقدار حلّ فيها فإمّا [١]: أن يحلّ فيها دفعةً؛ [٢]: وإمّا أن يحلّ فيها على اتصال وتدریج.

ومحال أن يحلّ دفعة، لأن المقدار حين صادفها<sup>٧</sup> حيث انضاف<sup>٨</sup> إليها لامحالة صادفها وهي<sup>٩</sup> في حيز<sup>١٠</sup>، فيكون ذلك الجوهر متحيزاً. ومحال أيضاً أن يحلّ فيها المقدار على انبساط وتدریج، لأنّ كلّ ما شأنه أن يبسط فله جهات، وكلّ ما له جهات فهو ذو وضع، فهذا الجوهر حينئذٍ يكون ذا وضع، وقد فرض غير ذی وضع؛ هذا خلف. ولمّا بطل القسمان تعین أن الهیولی لاتتعرى<sup>١١</sup> عن الصّورة الجسمیة قطّ<sup>١٢</sup>.

□ الحجة الثانية:

قال الشيخ:

وأيضاً فإنّها<sup>١٣</sup> لاتخلو [١] إمّا أن يكون وجودها وجود قابل،

٥. ش: إلى  
٧. ف: الصادق.  
٩. ف: - هي  
١١. ف: الا تعرى  
١٣. نج: فانها.  
٦. م: فيثبت  
٨. م: اتصاف / ف: - انضاف.  
١٠. د: حين.  
١٢. ف: فظ (فظاهر)

فتكون دائماً<sup>١</sup> قابلة للشيء، [٢]: وإمّا أن يكون لها وجود خاصّ متقومّ ثمّ تقبل، فتكون بوجودها الخاصّ المتقومّ غير ذات كمّ وقد قامت غير ذات كمّ، فيكون المقدار الجسماني عرض لها، وأصير ذاتها بحيث لها بالقوّة أجزاء وقد تقوّمت جوهرأً في نفسها غير ذي جزء باعتبار نفسها البتة لعدم<sup>٢</sup> الإمتداد في حدّ نفسها.

فيكون ما هو متقومّ بأنّه لا جزء له يعرض له أن يبطل عنه ما يتقومّ<sup>٥</sup> به بالفعل لورود عارض عليه، فتكون حينئذٍ للمادّة منفردة صورة عارضة بها تكون واحدة بالقوّة والفعل، وصورة أخرى عارضة بها تكون غير واحدة بالفعل؛ فيكون بين الأمرين شيء مشترك هو قابل للأمرين، من شأنه أن يصير مرّة ليس في قوّته أن ينقسم ومرة في قوته أن ينقسم، أعني القوّة القريبة التي لا واسطة لها.

فلنفرض<sup>٦</sup> الآن هذا الجوهر قد صار بالفعل إثنين، وكلّ واحد منهما بالعدد غير الآخر وحكمه أن يفارق الصورة الجسمانية، فليفارق كلّ واحد منهما الصورة الجسمانية، فيبقى كلّ واحد منهما جوهرأً واحداً بالقوّة والفعل.

١. م: وإمّا  
٢. نج: حيز.  
٦. م: فليفرض

١. م: وإمّا  
٣. نج: لعدمها  
٥. نج: تتقوم

ولنفرضه بعينه لم يقسم<sup>١</sup> إلا أنه أزيل عنه الصورة الجسمية حتى  
 بقى جوهرًا واحدًا بالقوّة والفعل، فلا يخلو [١]: إمّا أن يكون هذا  
 الذي بقى جوهرًا وهو غير جسم بعينه، مثل جزئه<sup>٢</sup> الذي بقى كذلك  
 [٢]: أو يخالفه.

وإن خالفه فلا يخلو [الف]: إمّا أن يكون لأنّ هذا بقى وذاك عدم،  
 [ب]: أو بالعكس، [ج]: أو كلاهما بقيا ولكن يختصّ بهذا كيفية أو  
 صورة لا<sup>٣</sup> توجد كذلك<sup>٤</sup>، [د]: أو يختلفان بالمقدار.

فإن بقى أحدهما وعدم الآخر والطبيعة واحدة متشابهة وإنّما  
 أعدم أحدهما رفع الصورة الجسمية، فيجب أن يعدم ذلك بعينه  
 الآخر.

وإن اختصّ بهذا كيفية واحدة، والطبيعة واحدة، لم تحدث حالة  
 إلا مفارقة الصورة الجسميّة، ولم يحدث مع هذه الحالة<sup>٥</sup> إلا ما يلزم  
 هذه الحالة، فيجب أن يكون حال الآخر كذلك.

فإن قيل: إنّ الأولين وهما إثنان يتحدان فيصيران واحداً.

فنقول: إن<sup>٦</sup> من المحال أن يتحد جوهران، لأنّهما:

إن اتحدا وكان<sup>٨</sup> كلّ واحد منهما موجوداً فهما إثنان لا واحد<sup>٩</sup>.

١. هكذا في النسخ. ٢. خ، نجا: الجزء.

٣. خ: ما. ٤. نجا: لذلك.

٥. م: حاله. ٦. م: فيقال.

٧. نج: - إن. ٨. نج: - كان.

٩. وقع إلى هنا خلط واضطراب في نصّ نسخة ش وم.

وإن اتحدا وأحدهما معدوم والآخر موجود، فالمعدوم كيف يتحد بالموجود.

وإن عدما جميعاً بالإنحداد وحدث شيء ثالث، فهما<sup>١</sup> غير متحدين، بل فاسدين، وبينهما وبين الثالث مادة مشتركة، وكلامنا في نفس المادة، لا في شيء ذي مادة.

وأما DA6/ إن اختلفا في القدر فيجب أن يكونا وليس لهما صورة جسمانية وألها صورة مقدارية؛ هذا خلف.

وأما إن لم يختلفا بوجه من الوجوه، فيكون حينئذٍ حكم الشيء مع غيره وحكمه وحده من كل وجه<sup>٢</sup> واحداً؛ هذا خلف. فبقى أن المادة لا تتعري عن الصورة الجسمية.

#### التفسير:

قال - أيده الله - : هذا هو الحجة الثانية على استحالة تعري المادة عن الصورة. وتلخيصها لو كانت الهيولى لها وجود خاص متقوم غير ذي كم والآخر باعتبار ذاتها عرض لها<sup>٣</sup> الكم، وصيرها ذات أجزاء بالقوة، فتكون ماهو متقوم بأنه لا جزء له ولا كم<sup>٤</sup> يعرض له أن يبطل<sup>٥</sup> عنه ما يتقوم به<sup>٦</sup> بالفعل لورود عارض عليه، فتكون حينئذٍ للمادة

٢. نج: - و

٤. ف: - لها

٦. م: - به

١. م: فيهما

٣. نج، نجا: جهة

٥. د: بطل

صورة عارضة لها تكون واحدة بالقوة وبالفعل،<sup>١</sup> وصورة أخرى بها تكون غير واحدة بالفعل، ويكون بين الأمرين شيء مشترك هو القابل للأمرين من شأنه أن يصير مرة ليس في قوته أن ينقسم، ومرة في قوته أن ينقسم.

فلنفرض<sup>٢</sup> الآن<sup>٣</sup> هذا الجوهر قد صار بالفعل إثنين، ثم صار شيئاً<sup>٤</sup> واحداً بأن خلعا صورة الإثنيّة، فلا يخلو:

إمّا إن اتحدا وكلّ واحد منهما موجود، فهما إثنان لا واحد. وإن اتحدا وأحدهما معدوم والآخر موجود، فالمعدوم يمتنع أن يتحد بالموجود.

وإن عدما جميعاً وحدث شيء ثالث فهما غير متحدين، بل فاسدين، وبينهما<sup>٥</sup> وبين الثالثة مادة مشتركة؛ وكلامنا في<sup>٦</sup> نفس المادة لا في شيء ذي مادة.

فالمادة الجسمية لاتفارق الصورة الجسمية.

هذا تلخيص هذا الكلام ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: «وأيضاً فإنّها لاتخلو إمّا أن يكون وجودها وجود قابل فتكون دائماً قابلة لشيء<sup>٧</sup>، وإمّا أن يكون لها وجود خاص متقوم ثمّ

١. ف: والفعل

٢. م: فليفرض

٣. ف: إلّا أن

٤. ف: - فشيئاً

٥. ف: بينها

٦. م: - في

٧. كذا / والأصح: للشيء

تقبل».

اعلم أنّ هذا التقسيم غير منحصر، ومع ذلك ففي هذا<sup>١</sup> الكلام اختلال؛ لأنّ الهيولى إذا كانت قابلة دائماً أيس<sup>٢</sup> يلزم منه.

قوله: «فتكون بوجودها الخاص المتقوم غير ذات كمّ وقد قامت غير ذات كمّ».

معناه: أنّ الهيولى إذا كانت موجودة خالية عن الصورة كانت خالية أيضاً عن المقدار، ولا تكون لها أجزاء بالقوّة.

قوله: «فيكون المقدار الجسماني عرض لها، وصير ذاتها بحيث لها بالقوّة أجزاء، وقد تقوّمت جوهرأ في نفسها غير ذي جزء باعتبار نفسها<sup>٣</sup> البتة».

معناه: أنّ الهيولى حينئذٍ لا تكون في حيّز، لأنّه لا امتداد لها في حيّز<sup>٤</sup>.

قوله: «فيكون ما هو متقوم بأنّه لا جزء له يعرض له<sup>٥</sup> أن يبطل عنه ما يتقوم به بالفعل لورود عارض عليه».

اعلم أنّ هذا الكلام متصل بقوله<sup>٦</sup>؛ إذا عرض لها المقدار وصيرها ذات آخر بالقوّة فيكون ما هو متقوم بأنّه لا جزء<sup>٧</sup> له يبطل عنه ما يتقوم

٢. د: أيش.

٤. ف: حين

٦. ف: فقوله / هكذا في النسخ.

١. م: + هذا

٣. ف: نفسها غير ذات نفسه

٥. ف: - له

٧. ف: لاحركة

به بالفعل.

قوله: «فلنفرض<sup>١</sup> الآن هذا الجوهر قد صار بالفعل إثنين، وكل واحد منهما بالعدد غير<sup>٢</sup> [الآخر]».

المراد منه إننا إذا فرضنا هذا الجوهر الذي منقسم مرّة وغير منقسم مرّة، صار بالفعل إثنين، وقد فارقتة الصّورة الجسميّة فإمّا أن يكون كلّ ذلك الجوهر مساوياً لجزئه وإمّا أن يكون مخالفاً له. واذلك الاختلاف [١]: إمّا أن يكون بالماهية، [٢]: أو لوازمها، [٣]: أو بعوارضها.

ومحال أن يكون بالماهية وبلوازمها، لأنّ الطّبيعة واحدة. ومحال أن يكون الاختلاف بالعوارض، وهو أن يكون أحدهما كلّاً والآخر جزءاً؛ لأنّ المادّة قبل اتصافها بالصّورة الجسميّة كانت موصوفة بالمقدار وهي<sup>٥</sup> كانت موصوفة بالمقدار، كأنّ<sup>٦</sup> الجسميّة حاصلة، فالمادّة قبل حصول الصّورة الجسميّة كانت موصوفة بالصّورة الجسميّة؛ هذا خلف.

٢. ف: - غير

١. م: فليفرض

٣. ش: و

٤. م: ان

٥. ف: - وهي

٦. ف: - موصوفة... كان



## [فصل ٧]

## [في إثبات التخلخل و التكاثف]

قال الشيخ:

□ [الحجة الثالثة]

ولأن<sup>١</sup> هذا الجوهر إنما صار<sup>٢</sup> كمّاً بمقدار حلّه، فليس بكمّ بذاته؛  
 فليس يجب أن يختصّ ذاته بقبول قطر بعينه دون قطر وقدر دون  
 قدر وإن كانت الصّورة الجسمية واحدة.<sup>٤</sup> ونسبة ما هو غير متجزئ  
 في ذاته، بل إنما يتجزئ بغيره إلى أيّ مقدار يجوز وجوده له نسبة  
 واحدة، وإلاّ فله مقدار في ذاته يطابق ما يساويه دون ما يفضل<sup>٥</sup>  
 عليه، وهو في الكلّ<sup>٦</sup> والجزء واحد، لأنّه محال أن يكون جزء منه  
 يطابق<sup>٧</sup> جزءاً من المقدار، وليس له في ذاته جزء.

فبيّن من هذا أنّه يمكن أن تصغر المادّة بالتكاثف وتكبر

٢. خ: انا

٤. نج، نجا: - وان كانت... واحدة

٦. نج: هو للكل.

١. خ: ان

٣. م، خ: صدر

٥. م، خ: يفصل

٧. نج: طابق

بالتخلخل، وهذا محسوس؛ بل يجب أن يكون تعيّن المقدار عليها<sup>١</sup> بسبب يقتضي في الوجود ذلك المقدار وإن لم يتعيّن<sup>٢</sup> لها<sup>٣</sup> مقدار لذاتها.

وذلك السبب لا يخلو [١]: إمّا أن يكون فيه، فيكون الكمّ فيه<sup>٤</sup> تابعاً لصورة أخرى في المادّة.

[٢]: أو يكون ذلك<sup>٥</sup> لسبب من خارج.

فإن كان من سبب خارج<sup>٦</sup> فلا يخلو: [الف]: إمّا أن يوجب [السبب]<sup>٧</sup> ذلك [التعيّن]<sup>٨</sup> من غير أن يؤثر فيه أثراً آخر /DB6/ يتبع الكمّ ذلك الأثر؛ [ب]: أو يكون و يفعل<sup>٩</sup> فيها أثراً آخر، ثمّ يتبعه الكمّ.

فإن كان الفاعل الخارج أفاده مقداراً مّا، لا بسبب في الجسم من نسبة إلى استعداد<sup>١٠</sup> معين<sup>١١</sup>، [ف] تساوت<sup>١٢</sup> الأجسام في الأحجام؛ وهذا محال. فإذن إنّما يختلف بحسب اختلاف الاستعدادات، وهي تابعة لمعانٍ غير نفس المواد، فالكمّ يتّبع لاحالة أثراً مّا<sup>١٣</sup> يوجد في

٢. في بعض النسخ: إن يتعين

١. م، خ: عليه

٤. نج: - فيه

٣. نج: له

٦. نجا: لسبب من خارج

٥. نج، نجا: - ذلك

٨. الإضافة من نجا.

٧. الإضافة من نجا.

٩. نج: يكون أو لا يفعل.

١٠. نجا: فإن كان تابعاً له أفاده بمقدار ما لذلك السبب لا لان الجسم يختص به لنسبته إلى

١١. نجا: + واحد

استعداد

١٣. م، نج: إمّا

١٢. نج: فتساوى / نجا: فتساوى

المادّة، فيرجع الحكم إلى القسم الأوّل؛ وهذا أيضاً مبدءاً للطبيعيّات.

التفسير:

٦ قال - أيّده الله - : هذا حجة أخرى على أنّ الهيولى لا تتعرّى عن الصّورة الجسميّة وتلخيصها: إنّ الهيولى لا مقدار لها في نفسها، وحينئذٍ يكون جميع المقادير بالنسبة إليها على السواء، فإذا حلّت الصّورة فيها وصارت ذات مقدار معيّن فاخصّصها بذلك المقدار لابدّها لها من مقتضى يقتضي ذلك، وذلك المقتضى [١]: إمّا الفاعل، [٢]: وإمّا أمر زائد على المادّة.

٩ ومحال أن يكون المقتضى لذلك المقدار المعيّن هو الفاعل، لأنّه إذا لم يكن في المادّة أمر يستحقّ لذلك كان<sup>١</sup> تخصّصها بذلك المقدار ترجيحاً من غير مرجّح؛ وإنّه محال.

١٢ وإن كان لأمر في المادّة سابق على المقدار، كانت الهيولى موصوفة بالصّورة، وهو المطلوب<sup>٢</sup>.

١٥ قال الشيخ:

□ [الحجة الرابعة]

وأيضاً فإنّه<sup>٣</sup> يختصّ لا محالة بمحيز من الأحيان، وليس له حيّزه

١. ف: يستحق كذلك

٢. وقع إلى هنا خلط واضطراب في نصّ نسخة ش.

٣. د: فلانه

الخاصّ به بما هو جسم، وإلاّ لكان كلّ جسم كذلك، فهو إذاً لا محالة مختصّ به لصورة ما في ذاته؛ وهذا بيّن.

التفسير:

قال - أيّده الله - : هذه حجة أخرى على أنّه لا يجوز تعرّي الهيولى عن الصّورة الجسمية.

وتقريرها: إنّها لو خلت عن الصّورة الجسمية<sup>١</sup>:

[١]: فإمّا تحصل في جميع الأحياء، وهو محال.

[٢]: أو لا تحصل في حيّز. وهو محال أيضاً وإلاّ لما تجسّمت<sup>٢</sup>.

[٣]: وإمّا أن تحصل في حيّز معيّن وحيثنذ لا بدّ وأن يكون مختصاً

بمعنى يقتضي ذلك.

قال الشّيخ:

[إثبات الصّورة النوعية]

وأيضاً فإنّه [١]: إمّا أن يكون غير قابل للتشكيلات

والتفصيلات كالفلك، فيكون لصورة ما صار كذلك، لأنّه بما هو

جسم قابل له،<sup>٣</sup> [٢]: وإمّا أن يكون قابلهما بسهولة أو بعسر. و أيّ

شيء<sup>٤</sup> ما كان<sup>٥</sup> فهو على إحدى /DA4/ الصّور المذكورة في

١. ف، خ: - و تقريرها... الجسمية / ف، خ: فإذا خلت فيها الصّورة الجسمية

٢. نج: لها

٣. ش: قسمت

٤. نج، نجا: وإيما كان

٥. نج: و ايش / نجا: أياما.

الطبيعيات. فإذا المادّة الجسميّة لا توجد مفارقة للصورة<sup>١</sup>، فالمادّة  
إذن أن<sup>٢</sup> تقوم بالفعل بالصّورة، فإذا اذا وجدت<sup>٣</sup> في الوهم<sup>٤</sup> مفارقة  
لها، عدمت.

### التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من هذا الكلام إثبات الصور النوعية؛  
وتلخيصها: أن الجسم لا يخلو [١]: إمّا أن يكون قابلاً لتشكّل  
والتفصيل، [٢]: وإمّا أن يكون قابلاً لهما.  
والقسم الأوّل هو الفلك.  
والقسم الثّاني [الف]: إمّا أن يكون قابلاً لهما، وذلك إمّا أن يكون  
بسهولة أو بعسر.

[ب]: وإمّا أن يكون غير قابل لهما.<sup>٥</sup>  
وأياً ما كان فهو على إحدى الصّور المذكورة في الطبيعيات.  
قوله: «فإذا المادّة الجسميّة لا توجد مفارقة للصّور».  
لمّا فرغ من ذكر البراهين ذكر النتيجة، وهي أن المادّة لا تفارق  
الصورة، وأنّها لا تتقوّم<sup>٦</sup> بالفعل إلّا بالصورة.

### قال الشّيخ:

٢. نج: إنّما / وهو الأصحّ

٤. نج: التوهم

٦. م: لا تقوّم

١. نج: للصّور

٣. نج: أخذت

٥. ف: - وإمّا أن يكون غير قابل لهما

## فصل [ ٨ ]

في تقدّم الصّورة على المادّة في مرتبة الوجود<sup>١</sup>

والصّور<sup>٢</sup> [١]: إمّا صور<sup>٣</sup> لا تفارق المادّة، [٢]: وإمّا صور<sup>٤</sup> تفارقها المادّة، ولا تخلو المادّة عن مثلها.

والصورة التي تفارقها المادّة إلى عاقب، فإنّ معقّبها فيها<sup>٥</sup> يستبقّها بتعقيب تلك الصورة<sup>٦</sup>، فتكون [تلك] الصورة من وجه واسطة بين المادّة والمستبقي، والواسطة في التقويم أولى<sup>٧</sup> بتقوم ذاته، ثمّ يتقوم به<sup>٨</sup> غيره، وهي العلّة القريبة من المستبقي في البقاء.

وإنّ كانت تقوم بالعلّة المستبقية<sup>٩</sup> للمادّة بوساطتها، فالقوام لها من الأوائل أولاً.

وإن كانت قائمة لا بتلك العلّة بل بنفسها، ثمّ تقوم المادّة بها، فذلك أظهر فيها.

- |                           |  |
|---------------------------|--|
| ١. نج: - فصل في... الوجود | ٢. نج: و الصورة                              |
| ٣. م، خ: صورة             | ٤. نج، نجا: صورة                             |
| ٥. بخ، نجا: به            | ٦. نج: الصور                                 |
| ٧. م، خ: أولاً            | ٨. نجا: بتقوم ذاته ممن يقوم به / نج: يقوم به |
| ٩. نج، نجا: فإن           | ١٠. نج: المبقية                              |

وأما الصورة التي لا تفارق فلا فضل<sup>١</sup> للمادة عليها في الثبات<sup>٢</sup>.  
ثم المادة<sup>٣</sup> إنما خصّصت بها لعلّة أفادتها إيّاها، ولو كان لها تلك  
الصورة لذاتها لكان كلّ مادة جسمانية كذلك.<sup>٤</sup> فإذاً تلك العلة إنما<sup>٥</sup>  
تقيمها بها. ولولا هذه الصورة لكانت إمّا أن تمسك موجودة  
بصورة<sup>٦</sup> أخرى أو تعدم، فإذاً مفيدها هذه الصورة يقيمها بها كما في  
الأولى كانت؛ فإذاً الصورة أقدم من الهيولى.

### التفسير:

قال - أيّده الله - : عادة الشيخ في سائر الكتب جارية بأنّه كان  
يثبت بعد إثبات امتناع خلوّ الهيولى عن الصورة امتناع خلوّ الصورة  
أيضاً عن الهيولى، إلّا أنّه لمّا كان يمكن أن يتعرّف هذا من دلائل  
الإمتناع خلوّ الهيولى عن الصورة الجسميّة، لاجرم لم يذكر هذا  
المطلوب مفرداً.

واعلم أنّ المقصود من هذا الكلام إثبات تقدّم الصورة على الهيولى،  
وتلخيصه<sup>٧</sup> هو: أنّ الصورة<sup>٨</sup> تنقسم إلى قسمين:  
أحدهما: لا تفارق المادة البتّة، كصور الأفلاك.

وثانيهما: تفارقها إلى معاقب، مثل صور<sup>٩</sup> العناصر، ثمّ للصورة تقدّم

١. م، خ: فصل	٢. خ: إثبات
٣. نج، نجا: + إذا	٤. نجا: ذلك
٥. م: - إنما	٦. نج، نجا: بـ
٧. م، خ: + و	٨. ف: الصور
٩. ف: الصور	

على المادّة بوجهٍ ما، والمقصود من هذا الكلام إثبات هذا المطلوب.

وبيان ذلك وهو: <sup>١</sup> أنّ المادّة مفتقرة إلى الصّورة، لأنّها إذا فارت

- المادّة لم تبقى المادّة موجودة لما بيّنا أنّ المادّة لا تخلو عن الصّورة. فإذا
- الصّورة علّة للهيولى، سابقةٌ عليها. ثمّ إنّها لا تخلو: <sup>٢</sup>

[١]: إمّا أن تكون علّة <sup>٣</sup> مطلقة للهيولى؛

- [٢]: وأمّا أن تكون آلة أو واسطة لمقيم <sup>٤</sup> آخر يقيم الهيولى بها

مطلقاً؛

[٣]: أو تكون شريكة لمقوم <sup>٥</sup> باجتماعهما تقوم الهيولى.

ومحال أن تكون الصورة عللاً مطلقة لوجود الهيولى ولا آلات <sup>٦</sup>

ولا بتوسّطات مطلقة. أمّا الصورة الّتي تفارق المادّة، فلأنّ الهيولى

موجودة باقية، <sup>٧</sup> وهذه الصورة متبدّلة متغيّرة، والمتغيّرة لا تكون علّة

للباقي. وإنّما قلنا: إنّ الهيولى مستمرة باقية، لأنّها لو عدمت لافتقرت

إلى هيولى أخرى ولزم التسلسل.

وأمّا الصور <sup>٨</sup> الّتي تصحب الهيولى و <sup>٩</sup> لا تفارقها البتة، فلأنّها لو

كانت علّة للهيولى مطلقاً لكانت <sup>١٠</sup> سابقة عليها مطلقاً، ولكانت الأشياء

٢. ف: لا تخلو.

٤. خ: - لمقيم

٦. غ: للآلات

٨. خ: الصورة

١٠. ش: كانت

١. ش: فهو

٣. ف: ثمّ انها إمّا أن علّة

٥. ف: لمقيم

٧. ف: موجود باق

٩. كذا / «و» زائد هنا



التي هي علل لماهية<sup>١</sup> الصّورة ولوجودها سابقة أيضاً عليها، وليس كذلك؛ إذ التناهي والشكل من الأمور التي لا توجد الصّورة الجسمية إلاّ بهما أو معهما<sup>٢</sup> والهيولى سبب لهما.

ولمّا بطل كون الصّورة علّة مطلقة للهيولى ولا واسطة ولا آلة مطلقة، ثبت أنّها تكون شريكة للمقيم تقوم بهما المادّة. ولنرجع إلى شرح المتن.

«فالصور<sup>٣</sup> إمّا صور لا تفارق المادّة وإمّا صور تفارقها المادّة ولا تخلو المادّة عن مثلها»<sup>٤</sup>.

معناه: ما ذكرنا أنّ الصّور ينقسم إلى ما لا<sup>٥</sup> تفارق المادّة كصور الأفلاك، وإلى ما تفارقها كصور العناصر.

قوله: «والصّور التي يفارقها إلى عاقب فإنّ معقبها فيها يستبقيها بتعقب تلك الصّورة».

معناه: و أنّه لمّا ثبت أنّ<sup>٦</sup> الهيولى لا تقوم إلاّ بالصّورة فإذا زالت الصّورة عنها فواهب الصّور<sup>٧</sup> يستبقيها بتعقيب صورة أخرى فيها<sup>٨</sup>.

قوله: «فتكون الصّورة من وجه واسطة بين المادّة والمستبقي».

معناه: أنّ<sup>٩</sup> DB4/ المعقب إذا استبقى المادّة بتعقيب<sup>٩</sup> الصّورة كانت

٢. ف: معها

١. ف: الماهية

٤. ف: + اماماء و امّا ناراً و هواء مثلاً

٣. ش: فالصورة

٦. ف: انه

٥. ف: - لا

٨. ش: منها

٧. ش: الصورة

٩. م: بتعقب

الصّورة<sup>١</sup> واسطة بين المادّة والمستقبلي.

قوله: «والواسطة في التقويم أولاً بتقوّم ذاته ثمّ يتقوّم به غيره».

معناه: أنّ الواسطة يتحقّق أولاً ثمّ يتحقّق<sup>٢</sup> به غيره.

قوله: «وهي العلّة القريبة من المستقبلي في البقاء».

يعنى: أنّ الصّورة علّة قريبة لبقاء المادّة.

قوله: «وإن<sup>٣</sup> كانت تقوم بالعلّة المستبقيّة».

معناه: إن كانت المادّة تقوم بالعلّة المستبقيّة لها بواسطة الصّورة

فيتقدّم وجود الصّورة أولاً من العلّة المستبقيّة وإن لم يكن وجودها من

العلّة بل بنفسها، ثمّ توجد المادّة بها كان تقدّمها على المادّة أظهر.

قوله: «وأما الصّورة التي لا تفارق فلا فضل للمادّة عليها في الثبات».

فالمراد<sup>٥</sup> منه أنّ الصّورة التي لا تفارق المادّة، فالصّورة<sup>٦</sup> مع المادّة

متساويان<sup>٧</sup> في الثبات، ولا أدري مع<sup>٨</sup> الغرض من هذا.

قوله: «ثمّ المادّة إنّما خصّصت بها لعلّة<sup>٩</sup> أفادتها أيّاها».

معناه: أنّ اختصاص تلك الصّورة بتلك المادّة لعلّة اقتضت تلك

الصّورة.

قوله: «ولو كان لها تلك الصّورة لذاتها لكان لكلّ مادّة جسمانية

١. ف: - كانت الصورة

٢. ف: - أولاً ثم يتحقّق

٣. ش: فإنّ

٤. م: سيوجد

٥. ف: المراد

٦. ف: - فالصورة

٧. ف: مساويان

٨. كذا في النسخ / والصحيح: ما

٩. ف: العلّة

كذلك».

معناه: أن تلك الصورة لو اقتضت اختصاصها بتلك المادة لنفسها  
 ٣ لا لأمر خارج لكان كل جسم كذلك، لكنه ليس كل جسم كذلك.  
 قوله: «فإذاً تلك العلة إنما تقيمها بها».

معناه: أن العلة المفيدة للصورة تقوم<sup>١</sup> المادة بتلك الصورة.  
 ٦ قوله: «ولولا هذه الصورة لكانت إما أن تمسك موجودة بصورة  
 أخرى أو تعدم».

المراد منه<sup>٢</sup> تبين<sup>٣</sup> احتياج مادة الصورة التي لا تفارق إليها، لأنها  
 ٩ لولاتلك الصورة لكانت تلك المادة تكون باقية بصورة أخرى، أو  
 صارت معدومة؛ وكلا الأمرين ممتنعان.

قوله: «فإذاً مفيدها هذه الصورة تقيمها بها كما في الأولى كانت».  
 ١٣ معناه: أن العلة المفيدة للصورة يقيم مادتها بتلك الصورة، كما أنها  
 يقيم المادة بالصورة المفارقة إلى بدل.

قوله: «فإذاً الصورة أقدم من الهيولى».

١٥ هذا نتيجة ما ذكر.

١. ف: تقيم

٢. ف: - المراد منه.

٣. خ: تبين.

قال الشيخ:

[تنبيه في معرفة العلية بين الصورة و المادة]

ولا<sup>١</sup> يجوز أن يقال: إنّ الصّورة بنفسها موجودة بالقوّة وإنّما  
تصير بالفعل بالمادّة، لأنّ جوهر الصّورة<sup>٢</sup> هو الفعل<sup>٣</sup>، وئما بالقوّة  
محلّه المادّة، فتكون المادّة هي التي يصلح فيها أن يقال لها إنّها في  
نفسها بالقوّة تكون موجودة، وإنّها بالفعل بالصّورة.  
والصّورة وإن كانت لا تفارق الهيولى، فليست تتقوّم بالهيولى<sup>٥</sup>،  
بل بالعلّة المفيدة لها<sup>٦</sup> للهيولى، وكيف تتقوّم الصّورة بالهيولى، وقد  
بيّنا أنّها علّتها، والعلّة لا تتقوّم بالمعلول.

التفسير:

قال - أيّده الله - هذا الكلام يصلح جواباً لسؤال مقدّر، وذلك أن  
يقال: لا يجوز أن تكون الصّورة موجودة بالقوّة وإنّما يخرج إلى الفعل  
بواسطة المادّة.

والجواب من وجهين:

أحدهما: أنّ المادّة هي التي يصلح فيها أن يقال لها: إنّها في نفسها  
بالقوّة وإنّما تخرج إلى الفعل بواسطة الصورة؛ لأنّ المفهوم من المادّة هو  
القابل فحسب.

- |                             |                  |
|-----------------------------|------------------|
| ١. نجا: فلا                 | ٢. نجا: + و      |
| ٣. نج، نجا: + و بالفعل      | ٤. نجا: + بالفعل |
| ٥. نجا: + لكن لا تتقوّم بها | ٦. نجا: اياها    |

وثانيهما: أن الصّورة التي لا تفارق الهيولى لا يجوز أن يقال: إنّ الهيولى علّة لها، لما ثبت أنّها علّة للهيولى، والمعلول لا يكون علّة لعلّته.

قال الشيخ:

[كل واحد من الهيولى والصورة لا يجوز أن يكون علّة للآخر]  
ولا شيان إثنان يتقوّم أحدهما بالآخر بأنّ كل واحد منهما يفيد الآخر وجوده، وقد بان استحالة هذا.

التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من هذا الكلام بيان أنّ كل واحد من الهيولى والصّورة لا يجوز أن يكون علّة لوجود الآخر، لأنّه يلزم منه الدور، وهو محال.

قال الشيخ:

[في معرفة ما يتقوّم به الشيء والذي لا يفارقه]  
وبين<sup>٢</sup> ذلك الفرق بين الذي يتقوّم به الشيء وبين الذي لا يفارقه، فالصّورة<sup>٣</sup> لا توجد إلّا في هيولى؛ لا أنّ علّة وجودها الهيولى أو كونها في الهيولى، كما أنّ العلّة لا توجد إلّا مع المعلول؛ لا

٢. نج، نجا: يبين

١. نجا: فإنّ

٣. نج، نجا: والصورة

أنَّ علّة وجود العلّة هي المعلول أو كونه<sup>١</sup> مع المعلول، بل كما أنَّ العلّة إذا كانت علّة بالفعل لزم<sup>٢</sup> عنها أن يكون<sup>٣</sup> المعلول؛ لأنَّ المعلول يكون معها، كذلك الصّورة إذا كانت صورة موجودة يلزم عنها أن تقوم شيئاً ذلك الشيء مقارن<sup>٤</sup> لذاتها، فكأنَّ<sup>٥</sup> ما يقوم شيئاً بالفعل ويفيده الوجود منه ما يفيده وهو مبائن، ومنه ما يفيده وهو ملاقي وإن لم يكن جزءاً منه، مثل الجوهر للعرض والمزاجات التي تلزمها. وبين<sup>٦</sup> بهذا<sup>٧</sup> أن كلّ صورة توجد في مادّة مجسّمة فبعلّة ما توجد. أما الحادثة فذلك ظاهر فيها. و أمّا الملازمة للمادّة فلأنّ الهيولى الجسمانية إنّما خصّصت بها لعلّة؛ وسنبيّن هذا أظهر<sup>٨</sup> في مواضع أخرى. وجملة هذه مبادئ للطبيعيّات /DA5/ .

### التفسير:

قال - أيّده الله - : الغرض من هذا الكلام إثبات الفرق بين الذي يتقوم به الشيء، وبين الذي لا يفارقه. فالصورة<sup>٩</sup> لا تفارق الهيولى، لا أنّ الهيولى علّة لوجودها، ولا كونها في الهيولى علّة لوجودها، فإنّ المعلول لا يفارق العلّة وليس علّة<sup>١٠</sup> لها؛ فما يقوم الصّورة أمر مبائن لها

- |                           |                   |
|---------------------------|-------------------|
| ١. نجا: كونها / وهو الأصح | ٢. نجا: وجد       |
| ٣. نج، نجا: - أن يكون     | ٤. م: مفارق       |
| ٥. نج، نجا: وكان          | ٦. نج، نجا: فبين  |
| ٧. م: هذا                 | ٨. نجا: باظهر     |
| ٩. ف: - لا يفارقه فالصورة | ١٠. ف: - ليس علّة |

والمفيد لوجودها،<sup>٢</sup> وما يقوم الهيولى أمرٌ ملاقي وهو الصّورة.  
 قوله: «ويبين بهذا<sup>٣</sup> أنّ كلّ صورة توجد في مادّة مجسّمة».  
 فعلة هذا الكلام تقدّمت،<sup>٥</sup> فلافائدة في إعادتها.<sup>٦</sup>

قال الشيخ:

٢. ف: - لوجودها

٤. ف: - توجد

٦. ف: اعادته

١. ف: - و

٣. ف: لهذا

٥. ف: قد بين

## [فصل ٩]

## [في ترتيب الموجودات]

فأولى الأشياء بالوجود هي الجواهر ثمّ الأعراض. والجواهر التي ليست بأجسام أولى الجواهر بالوجود إلّا الهيولى؛ لأنّ هذه الجواهر ثلاثة: [١]: هيولى، [٢]: صورة، [٣]: ومفارق لاجسم ولا جزء جسم؛ ولا بدّ من وجوده، لأنّ الجسم وأجزائه معلولة وينتهى إلى جوهر هو علّة غير مقارنة، بل مفارقة البتة.

فأولّ الموجودات في استحقاق الوجود الجوهر المفارق الغير المجسّم، ثمّ الصورة، ثمّ الجسم، ثمّ الهيولى - وهي وإن كانت سبباً للجسم فإنّها ليست بسبب يعطي الوجود، بل هي محلّ لنيل الوجود، وللجسم وجودها وزيادة وجود الصّورة فيه التي هي أكمل منها - ثمّ العرض. وفي كلّ طبقة من هذه الطبقات جملة موجودات تتفاوت في الوجود.



التفسير:

[إن الوجود لا يكون جنساً لأفراده]

قال - أيده الله - : لعل المقصود من هذا الكلام إثبات أن الوجود غير مقول على ماتحته قول الجنس، لأنه غير مقول على ماتحته بالتساوي.

وبيان ذلك هو: أن الجوهر أولى بالوجود من العرض، والجواهر التي ليست بأجسام أولى الجواهر بالوجود سوى الهيولى، والجواهر التي ليست بأجسام هي الهيولى والصورة<sup>١</sup> والجوهر المفارق.

قوله: «لابد من وجوده لأن الجسم وأجزائه معلولة».

معناه: أنه لابد من وجود المفارق، لأن الجسم وأجزائه معلولة على ماثبت، وعلة الأجسام لا تكون جسماً، وإلا لكان الشيء علة لنفسه، فاذاً لابد من جوهر مفارق تكون علة للمفارقات؛ وهذا الكلام لا يليق بهذا الموضع.

قوله: «فاؤل<sup>٢</sup> الموجودات في استحقاق الوجود».

[و هو] الواجب لذاته، ثم الجواهر المفارقة، ثم الصورة، ثم الجسم، ثم الهيولى.

قوله: «وهي وإن كانت سبباً للجسم فإنها ليست بسبب يعطي

الوجود».

هذا الكلام جواب عن سؤال، وذلك أن يقول: الهيولى سبب للجسم، والسبب أولى باستحقاق الوجود من المسبب، فالهيولى أولى بالوجود من الجسم.

وجوابه: <sup>١</sup> أن الهيولى ليست سبباً فاعلاً <sup>٢</sup> للجسم، <sup>٣</sup> بل هو قابل فقط، وللجسم وجود الهيولى وزيادة وجود الصورة التي هي أكمل منها.

قوله: «ثمّ العرض».

معناه: ثمّ العرض أولى بالوجود، ثمّ الأعراض على ترتيب <sup>٤</sup> في الوجود.

قال الشيخ:

[في لمية البحث عن المقولات في الإلهي]

وأما أنواع المقولات فقد شرحنا حالها في المنطقيات بنوع لا يحتمل هذا الموضع زيادة عليه.

التفسير:

قال - أيده الله - : بعضهم أورده <sup>٥</sup> كتاب المقولات في المنطقيات وبعضهم أورده <sup>٦</sup> في الإلهيات، ووجه إيراد في المنطق هو: أن المقصود

٢. ف: ليس سبب فاعل

٤. ف: بترتيب

٦. ف: يورده

١. ف: قال الشيخ

٣. ف: + الشرح

٥. ف: يورد

معرفة تركيب علوم أو ظنون لتوصل بها إلى علوم أو ظنون غير  
 حاصلة. ولا شك أن معرفة التركيب متوقفة على معرفة<sup>١</sup> المفردات،  
 فلهذا وجب الإبتداء بذكر المفردات، ثم بالتركيب الأول وهو التركيب  
 الخبري، ثم بالتركيب الثاني وهو التركيب القياسي، ووجه إيرادها في  
 الإلهي هو أنه بحث<sup>٢</sup> عن الحقائق الكلية<sup>٣</sup>، والإلهي موضع البحث عن  
 الكلّيات، والشّرخ أورد شيئاً منه في هذا الكتاب في المنطق وذكر شيئاً  
 آخر منها في الإلهيات.<sup>٤</sup>

قوله: «شرحنا حالها في المنطقيات بنوع لا يحتمل هذا الموضع  
 زيادة عليه».

المذكور منها في منطق هذا الكتاب ليس كذلك، لأنّه لم يذكر شيئاً  
 يسيراً منه.<sup>٥</sup>

قال الشّرخ:

[في أقسام الكم]

والكم منها ينقسم إلى المتصل - وقد أثبتناه في الطبيعيات حيث  
 بينّا أن الجسم متصل وليس مركّباً من أجزاء متماسة، وإذ قد<sup>٦</sup> صحّ  
 وجود الجسم وصحّ تناهيه صحّ وجود السطح. وقطع السطح خط،

١. م: معرفة  
 ٢. م: يبحث  
 ٣. م: الاصلية  
 ٤. ف: آخرها هنا  
 ٥. ش: منها  
 ٦. نج: - قد

وقطع الخطّ نقطة - وإلى المنفصل، وهو ظاهر الوجود وخفيّ الحدّ.

### التفسير:

قال - أيّده الله - : هاهنا بحثان:

□ [البحث] الأول: في تقسيم الكمّ

قد ذكرنا في المنطق أنّ الكمّ ما لذاته يحتمل المساواة بالتطبيق والتفاوت فيه، وهو<sup>١</sup>:

[١]: إمّا متصل، وهو الذي يمكن أن يفرض فيه أجزاء تتلاقى على حدّ مشترك تكون نهاية لأحد الجزئين وبداية للجزء الآخر، وهو: إمّا DB5/ أن يكون قارّ الذات، وإمّا أن لا يكون.

والأوّل هو المقدار، وهو [الف]: إمّا أن يقبل القسمة في امتداد واحد فحسب وهو الخط، [ب]: وإمّا أن يكون في جهتين فقط وهو السطح، [ج]: وإمّا أن يقبل في ثلاث جهات وهو الجسم التعليمي.

[٢]: وإمّا منفصل، وهو أن لا يمكن أن يفرض فيه أجزاء تتلاقى على حدّ مشترك وهو العدد. فإنّ الخمسة إذا<sup>٢</sup> قسّمتها إلى اثنين وثلاثة لم تجد حدّاً مشتركاً، فإنّ عנית<sup>٣</sup> واحداً من تلك الخمسة ليكون ذلك الواحد مشتركاً بقي الباقي أربعة، وإن أخذت واحداً خارجاً عنها

٢. م: إذ

١. ش: فهو

٣. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: عينت.

صارت الخمسة<sup>١</sup> ستة.

□ البحث الثاني: في كون هذه أعراضاً

٣ أمّا المقدار فلما ثبت أنّه مغائر للجسمية وأنّ الجسم متصل غير<sup>٢</sup> مركّب من أجزاء لا تتجزّى متماسة.

٦ و الدليل على وجود السطح ثبت من تناهي الجسم، لأنّه لولا ثبوت تناهي الأجسام لاستحال أن يتعقّل السطح.

فإن قيل: التناهي عارض من عوارض السطح، والعارض على الشيء يجب أن تكون متأخراً عنه، فالتناهي متأخراً<sup>٣</sup> عن السطح وإن كان ثبوته للجسم متقدماً<sup>٤</sup> على ثبوت السطح له، فإنّ الحدّ الأوسط قد يكون معلولاً للأكبر وإن كان علّة ثبوته الأصغر<sup>٥</sup>.

وإذا ثبت السطح ثبت الخط؛ لأنّ السطح إذا قُطع حصل الخط، ويلزم الخط ثبوت النقطة، لأنّ الخط إذا فصل حصلت النقطة<sup>٦</sup>.

قال الشيخ:

١٥ [في أقسام العلوم و محتذها]

ومن حيّز الكم المتصل تبتدئ الهندسة، ويتشعب دونه<sup>٧</sup> التنجيم

١. ف: عنها صار الخمسة ليكون

٢. خ: الجسم منفصل عنه

٣. م: متأخراً

٤. م: مقدماً

٥. ف: علّة لثبوته للأصغر

٦. ف: للجسم

٧. نج، نجا: دونه

والمساحة والأثقال والحيل.

ومن حيز المنفصل يبتدي الحساب، ثمّ يتشعب دونه  
الموسيقى وعلم الزيجات.

ولانظر لهذه العلوم الرّياضية في ذوات شيء من الجواهر ولا في  
هذه الكميات من حيث هي في الجواهر.

وأما العلم الطبيعي فيبتدي من حيز الجسم والصورة الغير  
المفارقة من الموجودات، ويبحث عن أحوالها وهي من باب كيف  
والكم والأين والوضع والفعل والانفعال.

وعلم الأخلاق يبتدي من نوع من أنواع الحال والملكة [التي  
هي] <sup>١</sup> من مقولة كيف.

التفسير:

قال - أيده الله - : موضوع علم الهندسة المقدار الذي هو الكم  
المتصل.

و<sup>٢</sup>موضوع علم<sup>٣</sup> الحساب العدد الذي هو الكم المنفصل.  
و<sup>٤</sup>موضوع العلم الطبيعي الجسم من جهة ما يتحرك ويسكن.<sup>٥</sup>  
و<sup>٦</sup>موضوع علم الأخلاق نوع من أنواع الحال و<sup>٧</sup>الملكة من كيف.

٢. ف: + هو

٤. ف: + هو

٦. م: في

١. الإضافة من نجا.

٣. ف: - علم

٥. ف: - ويسكن

٧. ف: - الحال و

قال الشيخ:

[الخسة والشرافة المعتبرة في المقولات]

- ٣ وما كان من الأعراض قاراً فهو قبل ما كان منها غير قار، وما كان من غير القار وجوده بتوسط<sup>٢</sup>، فهو قبل الذي يوجد منها<sup>١</sup> بتوسط الغير القار، والذي يوجد بتوسط الغير القار فهو الزمان ومتى، فلذلك هو في أقصى مراتب الوجود وأحسن أنحاءه، وليس هو سبباً لشيء البتة.

التفسير:

- ٩ قال - أيده الله - : أشرف الجواهر وأعلاها هو العقل، لأنه قائم بذاته لا انقسام فيه ولا تركيب، مؤثر في غيره غير<sup>٢</sup> متأثر<sup>٣</sup> البتة، لا يقبل التغير والإستحالة، ولا يحتاج إلى استمداد من غيره في اكتساب كماله، بل جميع كمالاته الممكنة له<sup>٤</sup> حاصلة له<sup>٤</sup> بالفعل.
- ١٢ ثم النفوس فإنها<sup>٥</sup> تتلقى من العقول آثاراً وتفيض على الأجسام، فهي مؤثرة ومتأثرة، والعقل مؤثر غير متأثر.
- ١٥ ثم الجسم فإنه منقسم في ذاته بالقوة، مركب من الهيولى والصورة، لا يؤثر في شيء البتة من حيث هو جسم، وإن أثر فإنما يؤثر لمعنى زائد على الجسمية، فهو متأثر عن غيره، محتاج إلى أمر عن خارج ذاته،

٢. د، خ: - غير.

٤. ف: - له.

١. نجا: منه / وهو الاصح

٣. خ: تأثر

٥. ش: فإنه

حتى يحصل له كماله، وكمالاته غير حاصلة له بالفعل بل بالقوّة، وإنّما يصير بالفعل بالإستمداد من غيره، فهو قابل للإستحالة والتغيّر.

- ٣ وأخس الجواهر الهیولی؛ لأنّه لا وجود لها في ذاته إلا بالقوّة.
- وأشرف الأعراض الأعراض المستمرة الوجود، ثمّ الأعراض الغير القارة التي توجد بتوسط الأعراض الغير القارة مثل الزمان، فإنّه قد ثبت أنّ الزمان مقدار حركة الجسم من حيث إنّها تنقسم إلى متقدّم ومتأخّر.

قال الشيخ:

[إثبات عرضية المقولات]

- ولا شك<sup>١</sup> أن الإضافة<sup>٢</sup> والأوضاع والفعل والإنفعال والجدة والنسبة إلى الزمان والكون في المكان هي أعراض؛ إذ من شأنها أن تكون في موضوع ويفارقها الموضوع مع امتناع وجودها دونه.
- ١ وإنّما يقع الشك في مقولتي الكم والكيف، وقد بيّنا أنّ المقادير التي<sup>٣</sup> من مقولة الكم أعراض. والزمان قد تبين<sup>٤</sup> أنّه هيئة عارضة. والمكان هو سطح لا محالة.

١. نج: لا تشك.

٢. نجا: الاضافات

٣. وقع من هنا خلط واضطراب في نسخة ش

٤. نجا: بين



[في العدد وحكمه]

وأما العدد فإنه تابع في الحكم للواحد، فإن كان الواحد في نفسه  
جوهرًا فالعدد المؤلف منه لا محالة مجموع جواهر فهو جوهر؛ فإن<sup>١</sup>  
كان الواحد عرضاً فالأثنوّة<sup>٢</sup> وما أشبهها أعراض.

والعدد يقال للصورة القارّة التي في النفس وحكمها حكم سائر  
المعقولات، ولسنا نقصد قصدها في كونها عرضاً أو غير عرض.

التفسير:

قال - أيده الله - : الغرض من هذا الكلام إثبات عرضية هذه  
المقولات.

أما الإضافة والوضع والفعل والانفعال والجدة والنسبة إلى الزمان  
والكون في المكان، فالدليل على عرضيتها أنها توجد في موضوع،  
ويمتنع وجودها بدون الموضوع، وذلك هو العرض.

وأما الكمّ فالمتصل منه قد ذكرنا أنه عرض<sup>٣</sup>، لأنّها يطرأ على  
الجسم. ثمّ<sup>٤</sup> يزول والجسم باقٍ بحاله.

والزمان أيضاً ثبت أنّه هيئة عارضة للحركة.

والمكان أيضاً سطح لما ثبت، ولما ثبت أنّ السطح عرض ثبت أنّ  
المكان أيضاً عرض.

٢. نجا: فالتثنية

٤. م: لانه

١. نج: وان

٣. ش: اعراض

٥. م، ف: - علي الجسم ثمّ / ف: + هو

وأما الكم المنفصل وهو العدد فالقول بثبوت عرضيته متفرّع على الواحد، فإن كان الواحد<sup>١</sup> جوهرًا كان العدد المركب منه لامحالة<sup>٢</sup> جوهرًا، وإن كان عرضاً كان العدد أيضاً عرضاً.

قال الشيخ:

[في زيادة الواحد على الماهية و عرضيته]  
ويقال للعدد الذي في الأشياء المجتمعة التي كلّ واحد منها واحد،  
ولجملتها في الوجود لامحالة عدد<sup>٣</sup>.

## [فصل ١٠]

[في أنّ الوحدة من لوازم الماهيات لا من مقوماتها<sup>٤</sup>]

[إنّ طبيعة الوحدة طبيعة عرضية]

لكن طبيعة الواحد من الأعراض اللازمة للأشياء، وليس  
الواحد مقومًا لماهية شيء من الأشياء، بل تكون الماهية شيئاً إمّا  
إنساناً وإمّا فرساً أو عقلاً أو نفساً، ثمّ يكون ذلك موصوفاً بأنّه  
واحد وموجود؛ ولذلك ليس من فهمك ماهية شيء من الأشياء  
وفهمك الواحد يوجب أن يصحّ لك أنّه واحد، فالواحدية ليست

٢. ف: - المنفصل وهو... لامحالة

٤. النسخ: - فصل... مقوماتها

١. م: + و

٣. م: + هي

ذات شيء منها ولا مقومة لذاته، بل صفة لازمة لذاته - كما فهمت  
الفرق بين اللازم والذاتي في المنطق - فتكون الواحدية<sup>١</sup> من اللوازم  
وليس - [ت] - جوهرًا لشيء من الجواهر.

وكذلك المادة يعرض لها التوحد<sup>٢</sup> والتكثّر فتكون الوحدة  
عارضة لها وكذلك الكثرة. فلو<sup>٣</sup> كانت طبيعة الوحدة طبيعة الجوهر  
لكان لا يوصف بها<sup>٤</sup> إلا الجوهر، وليس يجب إن كانت طبيعتها طبيعة  
العرض أن لا توصف بها الجواهر؛ لأنّ الجواهر توصف بالأعراض.  
وأما الأعراض فلا تحمل عليها الجواهر حتى يشتق<sup>٥</sup> لها منها الاسم.

فقد بان بهذه الوجوه<sup>٦</sup> الثلاثة - التي أحدها كون الوحدة غير  
ذاتية للجواهر بل لازمه لها؛ والثاني: كون الوحدة معاقبة للكثرة في  
المادة؛ والثالث: كون الوحدة مقولة على الأعراض - أن طبيعة  
الوحدة طبيعة عرضية، فكذلك طبيعة العدد الذي يتبع الوحدة  
ويتركب منها.

### التفسير:

قال - أيده الله - : هذا الكلام مشتمل<sup>٧</sup> على بحثين:  
أحدهما: البحث عن كون الواحد أمراً زائداً على الماهية.

١. م: الواحد

٢. نجاء: الوحدة

٣. م: لها

٤. م: ولو

٥. في أكثر النسخ: لا يشتق / وهو غلط كما ترى

٦. ف: يشتمل

٧. م: للوجود

وثانيهما: بيان كونه عرضاً.

□ أمّا الأول، فبيان من وجهين:

- ٣ أحدهما: أنّ الواحد يطلق على الماهيات المختلفة - كالإنسان والفرس والعقل والنفس - فلو كان الواحد نفس الماهية لامتنع ذلك. وثانيهما: أنه يمكننا أن نفهم ماهية شيء وماهية الواحد مع الشك في أنها واحدة أم لا؛ فلو كان الواحدية نفس الماهية /DA7/ أو جزءاً مقوّمًا<sup>١</sup> لها لامتنع ذلك. فثبت أنّ الواحدية أمر زائد على الماهية.

□ وأمّا الثاني: فلأنّ وحدة الجوهر مساوية لوحدة العرض في

- مفهوم كونه وحدة، فذلك المفهوم [الف]: إن كان جوهرًا استحال حصوله في العرض، لأنّ الجوهر لا يصدق على العرض، [ب]: وإن كان عرضاً لم يمتنع حصوله في الجوهر؛ لأنّ العرض يصدق على الجوهر؛ فلزم أن تكون الوحدة عرضية.

فثبت أنّ الوحدة عرض، وإذا كانت الوحدة عرضاً كان العدد الذي يتركّب<sup>٢</sup> من الوحدات أولى أن تكون عرضاً. ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: <sup>٣</sup> «والعدد يقال للصورة القارة التي في النفس».

معناه: أنّ العدد يطلق على الأمور الحاصلة في النفس وحكمها حكم المعقولات، وليس كلامنا في كونها عرضاً أو لم يكن.

٢. م: تركب

١. ف: مقدماً

٣. كذا / وهذا الشرح يتعلّق بالفقرة الماضية المنقولة من النجاة، لاهذه الفقرة الأخيرة.

قوله: «ويقال للعدد الذي في الأشياء المجتمعة التي كل واحد منها واحد ولجملتها<sup>١</sup> في الوجود [لامحالة] عدد».

معناه: الوحدة تطلق على الأشياء المجتمعة التي يقال على كل<sup>٢</sup> واحد منها واحد، ويقال للمجموع منها عدد.

قوله: «لكن<sup>٣</sup> طبيعة الواحد من الأعراض اللازمة للأشياء».

معناه: أن المفهوم من الواحد هاهنا خارج عن الماهيات التي يطلق عليها أنها واحد.

قوله: «وليس الواحد مقوماً لماهية شيء من الأشياء».

أقول لما كان اللازم ينقسم إلى ما يكون مقوماً وإلى ما يكون عارضاً لاجرم قال: «وليس الواحد مقوماً لماهية الأشياء».

قوله: «بل قد تكون الماهية شيئاً إما<sup>٤</sup> إنساناً وإما فرساً أو عقلاً أو نفساً، ثم يكون ذلك موصوفاً بأنه واحد وموجود».

هذا هو الدليل<sup>٥</sup> على أن الواحدية<sup>٦</sup> ليست نفس مفهوم الماهية وقد قرّرناها<sup>٨</sup>.

قوله: «ولذلك ليس من فهمك ماهية شيء من الأشياء وفهمك الواحد حتى<sup>٩</sup> يوجب أن يصحّ لك أنه واحد».

٢. ش: يقال لكلّ

١. ف: بجملتها

٤. كذا / والظاهر زيادته مطابقاً للنص

٣. ف: - لكن

٦. ف: هذا ايضاً يدل

٥. ف: ام

٧. ف: + خارجة من الماهية كالوجود فإنّ الصفة خارجة عن الموصوف حالة فيه

٩. كذا / والظاهر زيادته مطابقاً للنص

٨. ف: - ليست... قرّرناها

هذه حجة أخرى على أن الواحد ليس نفس الماهية ولا مقوماً لها،  
لأننا إذا فهمنا ماهية شيء ماهية الواحد لم يجب أن يحكم عليها بكونها  
واحدة، فلو كان الواحد نفس ماهية الشيء أو مقوماً لها لاستحال  
ذلك.

قوله: «فالواحدية ليست ذات شيء منها ولا مقومة لذاته بل صفة  
لازمة لذاته».

هذا هو نتيجة ما ذكر من الدلائل.<sup>١</sup>  
قوله: «وكذلك المادة يعرض لها التوحد والتكثر، فتكون الوحدة<sup>٢</sup>  
عارضة لها».

معناه: أن الماهية قد تعرض لها الوحدة تارة والكثرة أخرى، وهذا  
يدل على مغائرتهما للماهية.

قوله: «فلو كانت<sup>٣</sup> طبيعة الوحدة<sup>٤</sup> طبيعة الجوهر لكان لا يوصف<sup>٥</sup>  
بها إلا الجوهر، وليس يجب إن كان طبيعتها طبيعة العرض أن  
لا يوصف بها».

معناه: أن الوحدة<sup>٥</sup> يوصف بها الجوهر ويوصف بها العرض، وهذا  
يدل على أن الوحدة عرض<sup>٦</sup> إذ لو كانت جوهرًا لامتنع أن يحمل على

١. ف: - فالواحدية ليست... الدلائل ٢. ف: الواحدة

٣. ش: كان

٤. ف: الواحدة / يمكن أن نحسب هذا الضبط هنا وبعده صحيحاً من وجه.

٦. ف: - عرض

٥. م: الواحدة

العرض، أمّا إذا كانت عرضاً فإنّه <sup>١</sup> لا يمتنع أن يوصف بها الجواهر.  
 قوله: «فقد بان بهذه <sup>٢</sup> الوجوه الثلاثة» إلى آخره.  
 معناه: قد ثبت بما ذكرنا <sup>٣</sup> من الوجوه أنّ الوحدة عرض، وإذا ثبت  
 كون الوحدة <sup>٤</sup> عرضاً لزم كون العدد عرضاً، لكونه مركّباً من  
 الوحدات.

قال الشيخ:

٢. خ: لهذه  
 ٤. ش: الواحد

١. ش: فلاّنه  
 ٣. ف: ذكر

## [فصل ١١]

[فى أن الكيفيات المحسوسة أعراض لا جواهر]

ويشكل أيضاً الحال في <sup>١</sup> مقولة الكيف ما <sup>٢</sup> كان من باب المحسوسات، فيظنّ البياض والسّواد والحرارة والبرودة وما أشبهها جواهر، وإنّما <sup>٣</sup> تخالط الأجسام بكمون أو <sup>٤</sup> غير كمون، أو تتركّب منها الأجسام، فلتتكلم في نسخ <sup>٥</sup> هذا الرأي.

فنقول: إنّ هذه الكيفيات إن كانت جواهر [١]: إمّا أن تكون جواهر جسمانية، [٢]: أو غير جسمانية.

فإن كانت غير جسمانية [الف]: فإمّا أن تكون بحيث تجتمع من تركيبها الأجسام، [ب]: أو لا تجتمع.

فإن كانت لا تجتمع وهي سارية في الأجسام [I]: فإمّا أن تكون بحيث يصحّ أن يفارق الجسم الذي هو <sup>٦</sup> فيه، [II]: أو لا يصحّ.

٢. نجا: فيما

٤. نجا: نجا: و

٦. نجا: وان

١. نجا: نجا: من

٣. نجا: انها

٥. نجا: نجا: فسخ

٧. نجا: نجا: هي / و هو الأصحّ



فإن كان يصحّ أن يفارق الجسم [A]: فإمّا تنتقل<sup>١</sup> من جسم إلى جسم آخر وتسري فيه ويكون دائماً هكذا<sup>٢</sup>، [B]: أو يصحّ أن تبقى لا في<sup>٣</sup> جسم أصلاً.

فأمّا إن كانت جواهر جسمانية فيكون طول وعرض وعمق، [و] هو لون؛ ومعنى أنّه طول و<sup>٤</sup>عرض وعمق ليس معنى أنّه لون. وقد<sup>٥</sup> يزول اللون<sup>٦</sup> ويبقى ذلك الطول والعرض والعمق بعينه، فإمّا أن يكون قد كان للون طول وعرض وعمق غير هذا، أو يكون لم يكن إلّا هذا.

فإن كان للون مقدار غير هذا، فقد دخل حدّ<sup>٧</sup> بعد في بعد، وقد بيّنا فساد هذا.

وإن كان اللون ليس له مقدار<sup>٨</sup> غير هذا، فليس لذات اللون مقدار، بل يتقدّر بما يحلّه، وهذا ممّا<sup>٩</sup> لا يخالفه.

وأما إن فرضت غير جسمانية ويجتمع /DB7/ من تركيبها جسم، فيكون ما لا قدر له يجتمع منه ما له قدر، وقد بيّنا<sup>١٠</sup> بطلان هذا.

وإن كان [ت] غير جسمانية وتسري في الأجسام ولا يصحّ لها قوام

٢. نجا: يكون هكذا دائماً

٤. نج: - طول و

٦. نج: - اللون

٨. في أكثر النسخ: + و

١٠. نج، نجا: بان

١. نج: أن تنتقل

٣. نج، نجا: أن لا تبقى في

٥. بخ، نجا: فقد

٧. نج: - حد

٩. نج: ما

دونها، فهي أعراض لاجواهر.

وإن كان يصحّ لها أن تخالط الجواهر الجسمانية وتسري فيها - ثمّ تنتقل من بعضها إلى بعض ولا تقوم إلّا في واحد منها - فيجب إذا فسد البياض في جسم أن يوجد في الأجسام المهاسّة له، وكذلك سائر الكيفيات [و ليس الأمر كذلك]، بل يفسد و لا يبقى منه أثر البتة؛ فليس إذاً قوامه أنّه في الإنتقال.

وإن كان إذا فارق الجسم قام بنفسه [الف]: فإمّا أن يقوم وهو تلك الكيفية بعينها، فيكون حينئذٍ بياض<sup>٢</sup> في الوجود وليس بمحسوس، وكلامنا في البياض بما هو محسوس، فإنّ إسم البياض يقع على اللون الذي من شأنه أن يفعل في البصر تفريقاً، فما ليس كذلك ليس ببياض.

[ب]: وإمّا<sup>٣</sup> أن يقوم بنفسه وليس هو تلك الكيفية، فيكون هناك<sup>٤</sup> مشترك من شأنه أن يقارن الأجسام فيصير بياضاً ويفارقها، فيصير لا بياضاً. فتكون أوّلاً البياض بما هو بياض قد فسد لكنّه يكون له موضوع، تارة يصير بصفة اللون الذي هو البياض، وتارة يصير بصفة أخرى؛ فتكون البياضية عارضة لذلك الموضوع، ويكون الموضوع<sup>٥</sup> للبياضية هو المفارق، لكنّا قد بيّنا أنّ المفارق

١. الاضافة من نجا.

٢. أكثر النسخ: + ليس / و هو غلط

٣. النسخ: فأما

٤. نج، نجا: ههنا

٥. م: - و يكون الموضوع

والمعقول ليس من شأنه أن يقارن الكمّ، ولا يحصل<sup>٢</sup> في الموضع<sup>٣</sup>  
والتحيّز.

٢ فقد بان واتّضح أنّ هذه الكيفيات ليست جواهر، فهي إذاً  
أعراض.

التفسير:

٦ قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الفصل بيان أنّ الكيفيات  
المحسوسة أعراض لا جواهر.

٩ منهم من ظنّ أنّ الكيفيات المحسوسة مثل البياض والسواد  
والحرارة والبرودة وما أشبهها جواهر يخالط الأجسام.

وتلخيص هذا الدليل هو أن يقال: هذه الكيفيات إن كانت جواهر  
[١]: فإمّا أن تكون جواهر جسمانية، [٢]: وإمّا أن تكون جواهر غير  
١٢ جسمانية.

فإنّ كانت جواهر غير جسمانية [الف]: فإمّا أن تكون بحيث  
تجتمع من تركيبها أجسام، [ب]: وإمّا أن لا تجتمع.  
١٥ فإن اجتمع من تركيبها أجسام فتكون ما لا قدر له يجتمع من  
تركيبها ما له قدر؛ وذلك باطل.

وإن كان لا تجتمع من تركيبها أجسام [I]: فإمّا أن تكون بحيث

٢. نج: + ان

٤. ف: فلو

١. نج، نجا: - و/ وهو الأظهر

٣. بخ، نجا: الوضع

يصحّ أن يفارق الجسم الذي هو فيه، [II]: أو لا يصحّ.<sup>١</sup>

فإن صحّ [A]: فإمّا ينتقل من جسم إلى جسم آخر ويسري فيه وتكون دائماً كذلك، [B]: وإمّا أن لا ينتقل بل يبقى<sup>٢</sup> لا في جسم.

فإن انتقل من جسم إلى جسم ولا يبقى<sup>٣</sup> إلّا في واحد منها لزم أنّه إذا فسد البياض في جسم أن يوجد في الأجسام المماسّة له. ولزم أيضاً أن لا يكون له قوام بدون الجسم وذلك هو العرض.

وإن بقي<sup>٤</sup> لا في جسم لزم أن يكون طول وعرض وعمق هو لون، ومعنى أنّه طول وعرض وعمق ليس معنى أنّه لون، وقد يزول اللون ويبقى ذلك الطول والعرض والعمق بعينه.

فإمّا أن تكون [جواهر جسمانية] قد كان للون طول وعرض وعمق غير هذا، أو يكون لم تكن إلّا هذا.

فإن كان للون<sup>٥</sup> مقدار غير هذا، فقد دخل بُعد في بُعد، وقد بيّنا فساده.

وإن كان اللون ليس له مقدار غير هذا، فليس لذات اللون مقدار، بل يتقدّر بما يحلّه، وهذا ممّا لا يخالفه. وبهذا يظهر أنّها ليست جسمانية. وأيضاً أنّه إذا فارق الجسم [١]: فإمّا أن يقوم بنفسه، [٢]: وإمّا أن لا يقوم.

٢. ش: بقي

١. ش: أو تكون

٣. ش: - لا

٤. لا يخفى أن الشارح قد خلط بين هذا القسم وأقسام التقسيم الأول، لأنّ هذه التوالي الفاسدة ترتبط بالفرض الأول، أي الكيفيات أن تكون جواهر جسمانية.

٥. ف: اللون

فإن لم يَقم كان عرضاً.  
وإن قام بنفسه [الف]: فإمّا أن يكون محسوساً، [ب]: وإمّا أن لا يكون.  
فإن لم يكن محسوساً لم يكن بياضاً؛ لأنّ كلامنا في البياض الذي من شأنه أن يفعل تفریقاً في البصر.  
وإن كان محسوساً وجب أن يكون في جسم؛ لأنّه لو وجد اللون في جهة ولا يكون هناك جسم لزم الخلأ، وذلك محال.  
فثبت أنّ هذا الكيفيات أمور قائمة بالأجسام غير مقوّمة لها وهي الأعراض.

قال الشّيخ:

## فصل [١٢]

## في أقسام العلل وأحوالها

والمبدأ يقال لكل ما يكون قد استتم له وجوده<sup>١</sup> في نفسه: إمّا عن ذاته، وإمّا عن غيره، ثمّ يحصل منه<sup>٢</sup> وجود شيء آخر ويتقوم به.

ثمّ لا يخلو [١]: إمّا أن يكون كالجُزء لما هو معلول له؛ [٢]: أو لا يكون كالجُزء.

وان<sup>٣</sup> كان كالجُزء [الف]: فإمّا أن يكون جزءاً ليس يجب عن حصوله بالفعل أن يكون ما هو معلول له موجوداً بالفعل، وهذا كالعنصر،<sup>٤</sup> فإنّك تتوهم العنصر موجوداً ولا يلزم من وجوده بالفعل [وحده] أن يحصل الشيء بالفعل، بل ربّما كان بالقوّة.

[ب]: وإمّا أن يجب عن وجوده بالفعل وجود المعلول له بالفعل، وهذا هو الصّورة.

مثال الأوّل الخشب للسريّر. و<sup>٥</sup>مثال /DA8/ الثاني: الشكل

٢. نج: عنه.

٤. د، خ: كالصورة / نج، نجا: هذا هو العنصر

١. نج: وجوده

٣. نجا: فإنّ

٥. نج، نجا: - و

والتأليف للسريّر.

وإن لم يكن<sup>١</sup> كالجزء [الف]: فإمّا أن يكون مبائناً [ب]: أو ملاقياً لذات المعلول.

فإن كان ملاقياً [I]: فإمّا أن يكون<sup>٢</sup> ينعت المعلول به، وهذا هو كالصورة للهيولى.

[II]: وإمّا أن لا يكون ينعت بالمعلول، وهذا هو كالموضوع للعرض<sup>٣</sup>.

وإذا<sup>٤</sup> كان مبائناً [I]: فإمّا أن يكون الذي منه الوجود و ليس الوجود لأجله، وهو الفاعل.

[II]: وإمّا أن لا يكون منه الوجود بل لأجله الوجود وهو الغاية.<sup>٥</sup>

فتكون العلل: هيولى للمركب<sup>٦</sup> وصورة للمركب، وموضوعاً للعرض، وصورة للهيولى، وفاعلاً، وغاية. وتشارك الهيولى للمركب والموضوع للعرض بأنّها<sup>٧</sup> الشيء الذي فيه قوّة وجود الشيء، وتشارك الصورة للمركب والصورة للهيولى بأنّها<sup>٨</sup> ما به يكون المعلول موجوداً بالفعل وهو غير مبائن.

٢. نج: - تكون

٤. نج: ان

١. نج: لكن

٣. م: للعصب

٥. نج: كالغاية

٦. د، خ: المركب

٧. نج: بأنهما

٨. نج: بانه

## التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من هذا الكلام بيان العلل وأقسامها وأحكامها.

العلّة والمبدأ يقال لكلّ ما يكون<sup>١</sup> له وجود في نفسه [١]: إمّا عن ذاته كالواجب الوجود لذاته، [٢]: وإمّا عن غيره كالممكن لذاته، ثمّ يحصل منه وجود لشيء آخر.

ثمّ هو ينقسم إلى علّة مادية وإلى علّة صورية وإلى علّة غائية وإلى علّة فاعلية؛ ووجه الحصر قد ذكر في المنطق.

## قال الشيخ:

[في أحكام العلّة الغائية]

والغاية تتأخّر في حصول الوجود عن المعلول وتتقدّم سائر العلل في الشيئية. ومن<sup>٢</sup> البين<sup>٣</sup> أن<sup>٤</sup> الشيئية غير<sup>٥</sup> الوجود في الأعيان؛ فإنّ المعنى له وجود في الأعيان، وله<sup>٦</sup> وجود في النفس وأمر مشترك، وذلك<sup>٧</sup> المشترك هو الشيئية.

والغاية بما هي شيء فإنما<sup>٨</sup> تتقدّم سائر العلل وهي علّة العلل في

١. ف: - يكون	٢. نج: فرق
٣. نج: بين	٤. نج: - ان
٥. نج: و / م: عن	٦. نج، نجا: - له
٧. نج، نجا: فذلك	٨. نج: فإنها



أنها<sup>١</sup> علل غائية<sup>٢</sup>، وبما هي موجودة في الأعيان قد تتأخر.

وإذا لم تكن العلة الفاعلية هي بعينها العلة الغائية كان الفاعل متأخراً في الشيئية عن الغاية؛ وذلك لأن سائر العلل إنما تصير عللاً بالفعل لأجل الغاية، وليست هي لأجل شيء آخر وهي توجد أولاً نوعاً من الوجود، فتصير العلل عللاً بالفعل.

و يشبه أن يكون الحاصل عند التمييز هو أن الفاعل الأول والمحرك الأول في كل شيء هو الغاية؛ فإن الطبيب يفعل لأجل البرء؛ و صورة<sup>٣</sup> البرء هي الصناعة<sup>٤</sup> الطبية التي في النفس، وهي المحركة لإرادته إلى العمل؛ وإذا كان الفاعل أعلى من الإرادة كأن نفس ماهو غاية هو نفس ماهو<sup>٥</sup> فاعل، و [هو] محرك من غير توسط من الإرادة التي تحدث عن تحريك الغاية.

١٢ التفسير:

قال - أيده الله - : وهذا<sup>٦</sup> من جملة أحكام العلة<sup>٧</sup> الغائية؛ وتلخيص كلامه هو أن العلة<sup>٨</sup> الغائية لها ماهية ووجود، فهي بماهيتها تكون علة لكون سائر العلل عللاً<sup>٩</sup> بالفعل ولكن لامطلقاً؛ لأن<sup>١٠</sup> تلك الماهية لا تكون علة ما لم تحصل في النفس.

- |                            |                 |
|----------------------------|-----------------|
| ١. د: العلل فانها.         | ٢. نج: - غائية. |
| ٣. د، خ: الصورة            | ٤. نج: للصناعة. |
| ٥. نجا: - غاية هو نفس ماهو | ٦. ف: - هذا     |
| ٧. ف: - العلة              | ٨. د: + و       |
| ٩. ف: - عللاً              | ١٠. ف: فإن      |

ثمّ الغايات [١]: إمّا أن تكون أموراً حادثة تتأدي إليها الحركات،  
[٢]: وإمّا أن لا تكون كذلك.

فإن كانت أموراً حادثة فهي في وجودها في الأعيان معلولة لجميع  
العلل، فحينئذٍ تكون ماهيتها علّة لعلّة وجودها، ويكون وجودها  
معلولاً لمعلول ماهيتها.

وأما<sup>١</sup> إذا لم تكن أموراً حادثة لم تكن سائر العلل عللاً لوجودها.  
فإذاً العلّة الغائية دائماً علّة بماهيتها لعلّة سائر العلل.

وأما كونها معلولة بوجودها<sup>٢</sup> فذلك ليس بواجب، بل إن كانت  
حادثة كانت معلولة في وجودها لسائر العلل وإلا فلا، فإذاً علّيتها  
لسائر العلل لذاتها. وأما معلوليتها لسائر العلل فليس لذاتها، بل  
لحدوثها. ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: «والغاية تتأخّر في حصول الوجود عن المعلول وتتقدّم سائر  
العلل في الشيئية».

معناه: أن العلّة الغائية تتأخّر<sup>٣</sup> عن سائر العلل في الوجود وتتقدّم  
عليها في الشيئية، أي في الماهية.

قوله: «والغاية بما هي شيء فإنّها تتقدّم<sup>٤</sup> سائر العلل<sup>٥</sup> وهي علّة  
العلل<sup>٦</sup> في أنّها علل غائية وبما هي موجودة في الأعيان قد تتأخّر».

٢. ف: لوجودها

١. ش: - أمّا

٤. د: تقدّم

٣. د: تأخر

٦. خ: للعلل

٥. ف: - في الوجود وتتقدّم ... العلل

هذا كالمكرّر معناه: أنّ العلة الغائية متقدّمة بالشيئية على سائر العلل بالفعل، لأنّه ما لم يكن للفاعل عرض في الفعل لا يباشره، ويتأخّر عنها في الأعيان لأنّه ما لم يوجد الفعل لا يحصل منه الغرض. قوله: «وإذا لم تكن العلة الفاعلية هي بعينها العلة الغائية كان الفاعل متأخراً في الشيئية عن الغاية». قد ذكرنا<sup>١</sup> معناه.

قوله: «ويشبه أن يكون الحاصل عند التمييز هو أن<sup>٢</sup> الفاعل الأوّل والمحرك الأوّل في كلّ شيء هو الغاية». أعلم أن صدور الفعل عن الفاعل [١]: إمّا أن يكون على سبيل القصد والإرادة، [٢]: وإمّا أن يكون على سبيل العناية والفيضان. والقسم /DB8/ الأوّل لا بدّ وأن تكون غاية فعله متأخّرة عن فعله في الأعيان. والقسم الثاني لا بدّ وأن تكون غاية فعله<sup>٣</sup> هو الفاعل والمحرك، وذلك مثل الباري والعقول.

قال الشيخ:

[في كيفية تقدّم بعض العلل على المعلولات]

وأما سائر العلل فإنّ الفاعل والقابل قد يتقدّمان المعلول بالزمان،

٢. ف: - أن

١. ف: ذكر

٣. ف: - متأخّرة في... فعله

وأما الصورة فلا تتقدّم بالزمان البتة.

التفسير:

قال - أيده الله - : لقائل أن يقول: <sup>١</sup> إذا حصل الملاقاة بين الفاعل والقابل مع سائر الشرائط يجب المعلول، فهذا الكلام إنما يصحّ عند فقد شرط من الشرائط.

قال الشيخ:

[في الشرافة والخسة المعتبرة في العلل]

والقابل دائماً أخسّ من المركّب، والفاعل أشرف، لأنّ القابل مستفيد لامفيد، والفاعل مفيد لامستفيد.

التفسير:

قال - أيده الله - : أقول بحث الخسة والشرف من المباحث الخطابية.

قال الشيخ:

[تقسيمات العلل]

والعلة [الف]: تكون علةً للشيء بالذات، مثل الطبيب للعلاج.  
[ب]: وقد تكون علةً بالعرض [١]: إمّا لأنّه لمعنى غير الذي

١. ف: - لقائل أن يقول / ف: + الفاعل

وضع له<sup>١</sup> صار علّة، كما يقال إنّ الكاتب يعالج، وذلك لأنّه يعالج  
لامن حيث كونه كاتباً<sup>٢</sup>، بل لمعنى آخر غيره، وهو لأنّه<sup>٣</sup> طبيب.

[٢]: وإمّا لأنّه بالذات يفعل فعلاً آخر<sup>٤</sup>، لكنّه قد يتبع فعله  
فعل<sup>٥</sup> آخر، مثل السقمونيا فإنّه<sup>٦</sup> يبرد بالعرض، لأنّه بالذات  
يستفرغ الصفراء، ويلزمه نقصان الحرارة المؤذية، ومثل مزيل<sup>٧</sup>  
الدّعامه عن الحائط، فإنّه علّة لسقوط الحائط بالعرض، لأنّه لما  
أزال المانع لزم عن<sup>٨</sup> فعله الفعل الطبيعي، وهو انحدار الثقل بالطبع.  
والعلل<sup>٩</sup> قد تكون بالقوّة - كالنجار قبل أن ينجر - وقد تكون  
بالفعل، كالنجار حين ينجر<sup>١٠</sup>.

وقد تكون العلّة قريبة - مثل العفونة للحمّى - وقد تكون بعيدة،  
مثل الإحتقان مع الإمتلاء<sup>١١</sup>.

و[العلّة]<sup>١٢</sup> قد تكون جزئية - مثل قولنا: إنّ هذا البناء علّة لهذا  
البناء - وقد تكون كليّة، كقولنا: البناء علّة للبناء.

وقد تكون العلّة خاصّة - كقولنا: إنّ البناء علّة للبيت - وقد  
تكون عامة، كقولنا: إنّ الصانع علّة للبيت.

٢. نج: نجا: حيث هو كاتب

٤. نجا: - آخر

٦. نجا: فإنّها

٨. نج: نجا: - عن

١٠. نج: ما ينجر

١٢. الإضافة من نجا.

١. نج: نجا: - له

٣. نج: نجا: انه

٥. م: فعلا

٧. م: جزيل

٩. نج: نجا: العلّة

١١. نج: نجا: + لها

## التفسير:

قال - أيده الله - : ذكر هاهنا تقسيمات العلل.

٣ التقسيم الأول: العلة [الف]: إمّا أن تكون بالذات، [ب]: وإمّا أن تكون بالعرض.

وذلك على وجهين لأنّه [١]: إمّا أن صار علةً لمعنى غير الذي وضع، [٢]: وإمّا لأنّه يفعل بالذات فعلاً، ثمّ يلزم من فعله فعل آخر. والأمثلة المذكورة في الكتاب.

٦ الثاني: العلة [الف]: إمّا أن تكون بالقوّة، [ب]: وإمّا أن تكون بالفعل.

الثالث: العلة [الف]: إمّا أن تكون قريبة - أي لا واسطة بينها وبين المعلول - [ب]: وإمّا أن تكون بعيدة.

الرابع: العلة [الف]: إمّا جزئية، [ب]: وإمّا كلية.

الخامس: العلة [الف]: إمّا أن تكون خاصّة، [ب]: وإمّا أن لا تكون. وأمثلة هذه الأقسام المذكورة في الكتاب.

## قال الشيخ:

[في معرفة العلل القريبة للطبيعة]

واعلم أن العلل القريبة التي لا واسطة بينها وبين الأجسام

الطبيعية هي الهيولى والصّورة.

وأما الفاعل فإنّه إمّا علّة للصّورة وحدها، أو للصّورة والمادّة، ثمّ يصير بتوسّط ما هو علّة له منها علّة للمركب.

وأما الغائية فإنّها علّة لكون الفاعل علّة الكون [الذى] هو علّة لوجود الصّورة الّتي هي علّة لوجود المركّب.

٦ التفسير:

قال - أيّده الله - : الأجسام الطبيعية هي الأجسام المركبة من الهيولى والصّورة، ولا شكّ أنّه لا واسطة بين الهيولى والصّورة في تحقّق الأجسام المركّبة منهما. وأما الفاعل فهو إمّا علّة للصّورة وحدها، وإمّا هو علّة للصّورة والمادّة.

والمقابل أن يقول: الواحد لا يصدر عنه إثنان معاً، فكيف يكون الفاعل علّة لهما؟

قوله: «وأما الغاية فإنّها علّة لكون الفاعل علّة».

قد ذكرنا هذا الكلام غير مرّة.

## [فصل ١٣]

[فى أن علة الحاجة إلى الواجب]

هي الإمكان لا الحدوث على ما يتوهمه ضعفاء المتكلمين]

قال الشيخ:

واعلم أن الفاعل الذي يفيد الشيء وجوداً بعد عدمه يكون  
لمفعوله أمران: [١]: عدم قد سبق، [٢]: ووجود<sup>١</sup> في الحال.

وليس للفاعل في عدمه السابق تأثير، بل تأثيره في الوجود الذي

هو<sup>٢</sup> للمفعول منه، فالمفعول منه<sup>٣</sup> إنما هو مفعول لأجل أن وجوده من

غيره،<sup>٤</sup> لكن عرض<sup>٥</sup> إن كان له عدم من ذاته، و<sup>٦</sup> ليس ذلك من

تأثير الفاعل.<sup>٧</sup> فإذا توهمنا أن التأثير الذي كان من الفاعل وهو أن

وجود الآخر منه لم يعرض بعد عدمه - بل ربما كان دائماً<sup>٨</sup> - كان

الفاعل أفعال، لأنه أدوم فعلاً.

١. نج، نجا: - هو

٢. نج، نجا: - منه / م: فيه

٣. نج، نجا: - منه / م: فيه

٤. نج، نجا: - منه / م: فيه

٥. نج، نجا: - منه / م: فيه

٦. نج، نجا: - منه / م: فيه

٧. نج، نجا: - منه / م: فيه

٨. نج، نجا: - منه / م: فيه

٩. نج، نجا: - منه / م: فيه

١٠. نج، نجا: - منه / م: فيه

١١. نج، نجا: - منه / م: فيه



فإن لجّ لاجّ وقال: إنّ الفعل لا يصحّ إلّا بعد عدم المفعول، وقد<sup>١</sup>  
سمع أن عدم للمفعول ليس من الفاعل، بل الوجود، والوجود الذي  
منه في آنٍ ما فلنفرض ذلك متصلاً.

فإن أزاعه من هذا الحقّ قوله: «إنّ الموجود لا يوجد<sup>٢</sup> موجد»،  
فليعلم أنّ المغالطة وقعت في لفظة<sup>٣</sup> «يوجد».

[١]: فإن عني أنّ الموجود لا يستأنف له /DA9/ الوجود<sup>٤</sup> بعد ما  
لم يكن، فهذا صحيح.

[٢]: وإن عني [أنّ] الموجود لا يكون البتة بحيث ذاته وماهيته  
لا يقتضي الوجود له بما هو هو، بل شيء آخر هو الذي له منه<sup>٥</sup>  
الوجود، فإنّا نبين ما فيه من الخطأ.

فنقول: إنّ المفعول الذي نقول إنّ موجداً وجده<sup>٦</sup> لا يخلو:  
[الف]: إمّا أن يوصف بأنّه موجد له ومفيد الوجود<sup>٧</sup> في حال  
العدم؛

[ب]: أو في حال الوجود؛

[ج]: أو في الحالين جميعاً.

ومعلوم أنّه ليس موجداً له في حال العدم، فبطل أن يكون

١. نجا: فقد / وهو الأصح، لأنّه جزاء «فإن» وجواب عن الشبهة.

٢. م: لا يوجد

٣. م، خ: لفظ

٤. نج: منه له.

٥. نج: نجا: وجود

٦. نج: نجا: يوجد / وهو الأظهر.

٧. نج: نجا: ونقول

٨. نج: مفيد ومبدأ لوجوده / نجا: مفيد لوجوده / وهو الأظهر

موجداً له في الحالين جميعاً. فبقى أن يكون موجداً له، إذ هو موجود.  
 فيكون الموجد إنما هو موجد للموجود، والموجود هو الذي  
 يوصف<sup>١</sup> بأنه يوجد<sup>٢</sup>. نعم، عسى [أن] لا يوصف بأنه يوجد، لأن<sup>٣</sup>  
 [لفظة]<sup>٤</sup> «يوجد» توهم وجوداً مستقبلاً ليس في الحال. فإن أزيل  
 هذا الإيهام<sup>٥</sup> صحَّ أن يقال: إنَّ الموجود يوجد، أي يوصف بأنه  
 موجود، فكما<sup>٥</sup> أنه في حال ما هو موجود يوصف بأنه موجود، ولفظة<sup>٦</sup>  
 «يوصف» لا يعنى بها أنه في الإستقبال يوصف، كذلك الحال في  
 لفظة «يوجد».

#### التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من هذا الكلام بيان أن تأثير الفاعل  
 ليس إلا في وجود الفعل. إنَّ دوام الفعل بدوام الفاعل لا يقدر في كون  
 الفعل فعلاً وكون الفاعل فاعلاً.

وتلخيص كلامه هو: أن الأثر إذا حدث بعد أن لم يكن، فله أمور

ثلاثة:

أحدها: الوجود الحاصل في الحال.<sup>٧</sup>

وثانيها: العدم السابق.

٢. نجا: موجود.

٤. هكذا.

٦. خ: اللفظ

١. نج: وصف

٣. الإضافة من نجا.

٥. نج: وكما

٧. ش: - في الحال

وثالثها: كون هذا الوجود مسبوقاً بالعدم.

فنقول: الفاعل [١]: إمّا أن يؤثر في العدم السابق وهو محال؛ لأنّ ذلك العدم نفي محض. والأثر الحاصل من الفاعل أمر ثابت، والأمر الثابت لا يكون نفياً محضاً.

[٢]: وإمّا أن يؤثر في كون ذلك الوجود مسبوقاً بالعدم، وهو أيضاً محال؛ لأنّ كون هذا الوجود مسبوقاً أمر واجب له؛ لأنّ كون هذا الوجود متى حصل فإنّه يجب لذاته أن يكون مسبوقاً بالعدم، والواجب لذاته يستغني عن المؤثر.

[٣]: وإمّا أن يؤثر في الوجود الحاصل، وهو الحقّ. فثبت<sup>٢</sup> أن المتعلّق بالفاعل هو الوجود، ولما كان لا تأثير للفاعل إلّا في الوجود والوجود لا يختلف باختلاف ذلك الفعل دائماً أو متجدّداً، وجب أن لا يمتنع دوام الفعل بدوام الفاعل. هذا تمام تقرير هذا البرهان ولنرجع إلى شرح لفظ الكتاب.

قوله: «واعلم أنّ الفاعل الذي يفيد الشيء وجوداً بعد عدمه يكون لمفعوله أمران».

قد ذكرنا أنّ الأثر الحادث الصادر عن الفاعل له ثلاثة أمور، وهكذا ذكره الشيخ في سائر كتبه، واقتصر في هذا الكتاب على أمرين: العدم السابق، والوجود الحاصل.

قوله: «وليس للفاعل في عدمه السابق تأثير، بل تأثيره في الوجود الذي [هو] للمفعول منه<sup>١</sup>».

واقصر على ذكر الدعوى، ونحن بينا ذلك.

قوله: «فالمفعول [منه] إنما هو مفعول لأجل أن وجوده، من غيره، لكن عرض إن كان له عدم من ذاته [و] ليس ذلك من تأثير الفاعل». هذا الكلام - مع أنه ليس فيه زيادة بيان - مجمل، لأنّه صرح<sup>٢</sup> بأن عدم الحادث له من ذاته، فلو كان كذلك لكان هذا ممتنعاً لامكاناً. قوله: «فاذا توهمنا أن التأثير<sup>٣</sup> الذي كان من الفاعل وهو أن وجود الآخر منه لم يعرض بعد عدمه - بل [ربّما] كان دائماً - كان الفاعل أفعّل، لأنّه أدوم فعلاً».

معناه: أن ذلك الوجود الصادر من الفاعل لو لم يكن بعد عدمه وكان ذلك الفاعل أفعّل، لأنّه فعله أدوم.

أقول هذا الكلام إن صحّ كان ذلك دليلاً مستقلاً، لكنّه من الخطابات.

قوله: «فإن لجّ لاج أن الفعل لا يصح إلا بعد عدم»<sup>٥</sup>.

هذا سؤال وجواب عنه.

أمّا السؤال فهو: أن الفعل لا يصحّ بعد عدم، لأنّ مفهوم الفعل هذا.

٢. ش: مجمل لا يصرح

٤. ف: - ذلك

١. خ: فيه

٣. ف: التأثير

٥. كذا / والنص: عدم المفعول

وجوابه: أنا قد ذكرنا أنَّ العدم ليس من الفاعل، بل الوجود منه،  
 والوجود لا يختلف بأن يكون دائماً أو متجدداً.  
 قوله: «فإن أزاغه عن هذا الحقَّ قوله إنَّ الموجود لا يوجد موجد.  
 فليعلم أن المغالطة وقعت في لفظة "يوجد"». .  
 اعلم أنَّ هذا سؤال آخر<sup>١</sup> وجواب عنه.  
 أمَّا السؤال فتقريره: <sup>٢</sup> أنَّ إيجاد الموجود محال، فلا بدَّ وأن يكون  
 الفعل محال عدمه حتَّى يتحقَّق الإيجاد.  
 والجواب عنه ماتقدَّم، والشَّيخ طوَّل الكلام فيه، وتلخيصه أن  
 يقال: قولكم إيجاد الموجود محال [١]: إنَّ عنيتم به أنَّ اعطاء الوجود  
 للموجود مرةً أخرى محال، فهو حقٌّ لا نزاع فيه؛ [٢]: وإنَّ عنيتم به<sup>٥</sup>  
 أنَّ الوجود الواحد لا يمكن أن يبقى هو بعينه متعلِّقاً بالمؤثر فهو  
 المصادرة على المطلوب.  
 وممَّا يؤكِّد ما ذكرنا أنَّ عندكم أنَّ القادرية محتاجة إلى القدرة،  
 وكذا العالمية إلى العلم، وكذا الحيَّة إلى الحياة مع أنَّ العدم لم /DB9/  
 يشترط<sup>٦</sup> فيها.

١. ش: - آخر

٢. م: مقرر

٣. ف: - عنه ماتقدَّم و

٤. م: لا

٥. ف: - به

٦. ش: يثبت / يمكن أن يقرأ ما في «ش»: يشترط

## [فصل ١٤]

## [في معاني القوة]

قال الشيخ:

ويقال القوة<sup>١</sup> لمبدأ<sup>٢</sup> التغير من آخر<sup>٣</sup> في آخر من حيث إنه آخر.

التفسير:

قال - أيده الله - : شرع من هاهنا في إثبات القوى، فقدّم تعريف القوة، ذكر في سائر القوة مبدأ التغير من آخر في آخر من<sup>٥</sup> حيث إنه آخر، وإنما وجب أن يكون من آخر في آخر، لأن الشيء الواحد لو فعل في نفسه صفة لكان ذلك الواحد قابلاً وفاعلاً معاً، وهو ممتنع. وبتقدير إمكانه يمتنع أن يكون الشيء مبدءاً لتغير نفسه، لأنه لو كان مبدأ الثبوت صفة لنفسه لدامت تلك الصفة له مادام ذاته موجوداً، وإذا كان كذلك لم يكن متغيراً في الصفة؛ فثبت أنه لا بد وأن يكون مبدأ تغيره غيره.

٢. د: مبدأ

٤. كذا في النسخ / والظاهر: شأن

١. نج: نجا: قوة

٣. نج: نجا: - من آخر.

٥. م: - آخر من

وأما قوله: «من حيث إنّه آخر».

فهو جواب عن سؤال يقال: أليس أنّ الطبيب يعالج نفسه؛ فقال:  
الطبيب يعالج نفسه<sup>١</sup> ويقبل العلاج بيدنه، فالمعالج: النفس، والقابل  
للعلاج البدن.

قال الشيخ:

[أقسام القوة]:

ومبدأ التغيّر [١]: إمّا في المنفعل، وهو القوة الانفعالية؛ [٢]: وإمّا

في الفاعل، وهو القوة الفعلية.

التفسير:

قال - أيّده الله - : الأولى أن يؤخّر هذا الكلام إلى ما بعد تحديد القوة.

قال الشيخ:

[معاني القوة]:

ويقال: [١]: [قوة] لما به يجوز من الشيء فعل أو انفعال؛ [٢]:

ولما به يصير الشيء مقوّماً<sup>٢</sup> لآخر؛<sup>٣</sup> [٣]: ولما به يصير الشيء غير

متغيّر وثابتاً؛ فإنّ التغيّر لا يخلو من الضعف<sup>٤</sup>.

٢. م، د: مقاوماً.

١. ف: - فقال... نفسه

٣. لا يخفى أن هذا القسم ليس بقسيم للقسم الأوّل، لأنّه أيضاً من أقسام القوة الانفعالية.

٤. نج، نجا: التغيّر مجلوب للضعف / ويمكن لنا أن نقسم القوة بهذا الأسلوب: القوة تارة

## التفسير:

قال - أيده الله - : لفظ القوة يطلق على أمور آخر<sup>١</sup> [١]: منها  
الإمكان، فيقال للشوب<sup>٢</sup> الأبيض: إنه أسود بالقوة، [٢]: ومنها الإنفعال  
عن الغير بسهولة.

## قال الشيخ:

[أقسام القوة الإنفعالية]

وقوة المنفعلة قد تكون محدودة نحو شيء واحد، كقوة الماء على  
قبول الشكل، فإن فيه قوة قبول الشكل وليس فيه قوة حفظه، وفي  
الشمع قوة عليهما جميعاً وفي الهيولى الأولى قوة الجميع ولكن بتوسط  
شيء دون شيء<sup>٣</sup>.

وقد تكون في الشيء قوة انفعالية بحسب الضدين، كما أن في  
الشمع قوة أن يتسخن وأن يتبرّد<sup>٤</sup>.

→ مقومة الموضوع - كالقدرة في الفاعل المختار - و تارة من لوازم الموضوع - كقوة عدم  
التغيير في الشيء - و تارة هي وصف عنواني للشيء، كالإمكان الاستعدادى في الأشياء  
المادية.

١. ف: - آخر

٢. م: الشوب.

٣. حاصله: القوة الإنفعالية على ثلاثة أقسام: [١]: القوة التي تكون محدودة نحو شيء واحد،  
[٢]: أو نحو أشياء مختلفة محدودة، [٣]: أو نحو أشياء مختلفة غير محدودة إما بواسطة أو  
بدون واسطة، كالهيوولى الأولى والثانية.

٤. خ: يبرد



[أقسام القوّة الفاعلية]:

وقوّة الفاعل:

[١]: قد تكون محدودة نحو شيء واحد، كقوّة النار على الإحراق فقط.

[٢]: وقد تكون على أشياء كثيرة كقوّة المختارين.

[٣]: وقد تكون في الشيء قوّة على كلّ شيء ولكن بتوسّط شيء دون شيء.

وقد تكون القوّة<sup>١</sup> الفعلية على الضدين جميعاً كقوّة المختارين مثلاً.

التفسير:

قال - أيّده الله - : قد ذكر أنّ مبدأ التغيّر [١]: إمّا أن يكون في المنفعل، [٢]: وإمّا أن يكون في الفاعل. ثمّ قسّم القوّة المنفعلة إلى أقسام<sup>١</sup> والفاعلة إلى أقسام<sup>٢</sup> وهو ظاهر.

قال الشيخ:

[في ملاقة القوّة الفعلية بالمنفعلة]

والقوّة الفعلية المحدودة إذا لاقت القوّة المنفعلة حصل منها الفعل ضرورة، وليس كذلك في غيرها ممّا<sup>٣</sup> تستوي فيها الأضداد.

٢. ف: - والفاعلة إلى أقسام

١. خ: للقوّة

٣. خ: ما.

## التفسير:

قال - أيده الله - : القوّة الفعلية إذا كانت محدودة نحو شيء واحد - كقوّة النار على الإحراق - إذا لاقت للقوّة المنفعلة وجب منها الفعل ضرورة. أمّا إذا كانت<sup>١</sup> على أشياء كثيرة، فإنّه لا يجب عنها الفعل؛ لأنّها بالنسبة إليها على السواء، فما لم ينضمّ إليها مرجّح لا يجب عنها الفعل.

## قال الشيخ:

[في معرفة القوّة التي على الفعل]

وقد تغلط<sup>٢</sup> لفظة القوّة فيتوهم أنّ القوّة على الفعل هي القوّة

المقابلة لما بالفعل، والفرق بينهما:

[١]: أنّ هذه القوّة الأولى تبقى موجودة<sup>٣</sup> عند ما تفعل، والثانية

إنّما تكون موجودة مع عدم الذي هو بالفعل.

[٢]: وأيضاً فإنّ القوّة الأولى لا يوصف بها إلاّ المبدأ المحرّك،

والقوّة الثانية يوصف بها في أكثر الأمر المنفعل.

[٣]: وأيضاً فإنّ الفعل الذي بإزاء القوّة الأولى هو نسبة استحالة

أو كون أو حركة ما إلى مبدأ لا ينفعل بها،<sup>٤</sup> والفعل الذي بإزاء القوّة

٢. خ: غلط

١. ف: - محدودة نحو... كانت

٤. خ: فيها.

٣. خ، م: موجودها / ب: موجودة

الثانية يوصف بها<sup>١</sup> بأكمل نحو من الوجود الحاصل وإن كان انفعالاً  
أو حالاً، لافعلاً ولا انفعالاً.

التفسير:

قال - أيده الله - : قد ذكرنا أن الشيء يقال إما بالقوة وإما بالفعل.  
فالقوة على الفعل ليست هي القوة التي يقابلها الفعل<sup>٢</sup> وذلك من وجوه:  
أحدها: أن الفعل يبقى موجوداً<sup>٣</sup> عندما يفعل، والقوة القابلة للفعل

إنما تكون موجودة مع عدم الفعل.

وثانيها: أن القوة على الفعل لا يوصف بها إلا المبدأ القابلة<sup>٤</sup>  
للمحرك، والقوة القابلة<sup>٥</sup> للفعل يوصف بها في أكثر الأمر المنفعل.

وثالثها: الفعل الذي بإزاء القوة على الفعل نسبة استحالة أو كون  
أو حركة إلى مبدأ لا ينفعل<sup>٦</sup> بها، والفعل بإزاء القوة المقابلة للفعل  
يوصف به كل نحو من الوجود<sup>٧</sup> وإن كان انفعالاً أو حالاً، لا فعلاً و  
لا انفعالاً.

١. نج، نجا: - بها

٢. م: للفعل

٣. م: موجود

٤. ش: - القابلة

٥. ش: المقالة

٦. ش: مبدأ الإنفعال

٧. ف: الوجود

قال الشيخ:

[في إثبات الطبيعة]

وكلّ جسم فإنّه إذا صدر عنه فعل ليس بالعرض ولا بالقسر فإنّه يفعل بقوة ما فيه. أمّا الذي بالإرادة والاختيار فذلك ظاهر. وأمّا الذي ليس بالإرادة والاختيار فلأنّ ذلك /DA10/ الفعل [١]: إمّا أن يصدر عن ذاته، [٢]: أو يصدر عن شيء مبائن له جسماني، [٣]: أو عن شيء مبائن له غير جسماني.

فإن صدر عن ذاته وذاته تشارك الأجسام الأخرى في الجسمية وتخالفها في صدور هذا الفعل عنها، فاذاً في ذاته معنى زائد على الجسمية هو مبدأ صدور هذا الفعل عنها، وهذا هو الذي يسمّى قوّة.

فإن كان ذلك عن جسم آخر فيكون هذا الفعل عن هذا الجسم بقسر أو عرض، وقد فرض لا بعرض ولا قسر.<sup>٢</sup>

وإن كان عن شيء مفارق فلا يخلو [١]: إمّا أن يكون اختصاص هذا الجسم بقبول هذا التأثير عن ذلك المفارق هو لما هو جسم، [٢]: أو لقوّة فيه، [٣]: أو لقوّة في ذلك المفارق.

فإن كان لما هو جسم فكلّ جسم يشاركه فيه لكن ليس يشاركه

١. نج: ذلك

٢. نج: وان.

٣. نج، نجا: لا بقسر ولا عرض

٤. أكثر النسخ: وكل

فيه، فإن<sup>١</sup> كان لقوّة فيه فتلك القوّة مبدأ صدور ذلك الفعل عنه.  
وإن كان يفيض<sup>٢</sup> من المفارق. و<sup>٣</sup> كان لقوّة في ذلك المفارق [١]:  
فإمّا أن يكون نفس تلك القوّة يوجب ذلك، [٢]: أو اختصاص  
ارادة.

فإن كان نفس القوّة توجب ذلك فلا يخلو [الف]: إمّا أن يكون  
إيجاب ذلك من هذا الجسم بعينه لأحد<sup>٤</sup> الأمور المذكورة، وقد رجع  
الكلام من الرأس.

[ب]: وإمّا أن يكون على سبيل الإرادة، فلا يخلو [I]: إمّا أن  
تكون تلك<sup>٥</sup> الإرادة ميّزت هذا الجسم بخاصية يختصّ بها من سائر  
الأجسام، [II]: أو جزافاً.

فإن كان جزافاً كيف اتفق لم يستمر<sup>٦</sup> على النظام الأبدي  
والأكثري، فإنّ الأمور الإتفاقية هي التي ليست دائمة<sup>٧</sup> ولا أكثرية،  
لكنّ الأمور الطبيعية دائمة أو أكثرية<sup>٨</sup> وليست<sup>٩</sup> باتفاقية، فبقي أن  
تكون بخاصية<sup>١٠</sup> تختصّ بها من سائر الأجسام.

وتكون تلك الخاصية مراداً منها<sup>١١</sup> صدور ذلك الفعل، ثمّ لا يخلو

٢. نج: ان كانت لفيض

٤. نج: لاجل

٦. نج: لم يتم

٨. م: أكثر

١٠. نج: لخاصية

١. نج، نج: وان

٣. نج، و أكثر النسخ: + ان.

٥. نج: - تلك

٧. نج: بدائمة

٩. نج: فليست

١١. نج: الخاصية من ذاتيتها

[١]: إمّا أن يراد ذلك لأنّ تلك الخاصيّة توجب ذلك الفعل، [٢]: أو يكون منها في الأكثر، [٣]: أو لا توجب ولا يكون منها<sup>١</sup> في الأكثر. فإن كان يوجب فهو<sup>٢</sup> مبدأ ذلك.

وإن لم توجب<sup>٣</sup> و<sup>٤</sup> كان في الأكثر، فالذي<sup>٥</sup> في الأكثر هو بعينه الذي يوجب لكن له عائق، لأنّ اختصاصه بأن يكون الأمر<sup>٦</sup> منه في الأكثر يكون<sup>٧</sup> بميل من طبيعة<sup>٨</sup> إلى جهة<sup>٩</sup>، فإن لم يكن فيكون لعائق. فيكون أيضاً الأكثر في نفسه موجباً إن لم يكن عائق؛ والموجب هو الذي يسلم له الأمر بلا عائق.

وإن كان لا يوجبه ولا يكون منه في الأكثر فكونه عنه وعن غيره واحد، فاخصّصه به جزافاً، وقيل: ليس بجزاف.

وكذلك إن قيل: إنّ كونه منه أولى، فمعناه: أنّ<sup>١٠</sup> صدوره منه أوفق، فهو إذاً موجب له أو ميسّر لوجوبه. والميسّر علّة إمّا بالذات وإمّا بالعرض. وإذا لم تكن علّة أخرى بالذات غيره، فليس هو بالعرض؛ لأنّ الذي هو<sup>١١</sup> بالعرض هو على أحد النحويين المذكورين.

١. م: - منها

٢. نج: فإن كانت توجب فهي / وهو الأصح

٤. د، خ: + ان

٣. د، خ: يرد

٦. نج: أكثر

٥. نج: والذي

٨. نج، نج: طبيعته

٧. نج، نج: - يكون

١٠. نج: - ان

٩. نج: جهته

١١. نج، نج: - هو

فبقى أنّ تلك الخاصيّة بنفسها موجبة، والخاصيّة الموجبة تسمّى قوّة.

## [فصل ١٥]

[في الإستطراد لإثبات الدائرة

والردّ على المتكلّمين]

وهذه القوّة عنها تصدر الأفاعيل الجسمانية، كلّها من التحيّزات إلى<sup>١</sup>  
أماكنها الطبيعية والتشكّلات الطبيعية.

التفسير:

قال - أيّده الله - : أقول الغرض من هذا الفصل إقامة الحجّة على  
إثبات الطبيعة. وعلم أنّه ذكر في أوّل الطبيعيات أنّ الطبيعة عبارة عن  
قوّة توجب حركة ماهي<sup>٢</sup> فيه وسكونه، وهذا المعنى كان في ذلك  
الموضع جارياً مجرى شرح الاسم، أمّا هاهنا فقد أقام الدلالة على أنّ  
كلّ أثر يصدر عن جسم لا على سبيل القسر ولا على<sup>٣</sup> سبيل العرض  
فإنّه لا بدّ وأن يكون لقوّة موجودة فيه، فحينئذٍ يلزم أن تكون  
الأجسام ساكنة في أحيازها الطبيعية، ومتحرّكة في أحيازها الغريبة  
لقوى موجودة فيها،<sup>٤</sup> صار<sup>٥</sup> ذلك الذي ذكر في أوّل الطبيعيات على  
سبيل الوضع والمصادرة مثبتاً<sup>٦</sup> هاهنا بالحجّة.

٢. ف: - هي

١. م: - الى

٤. م: منها

٣. ف: - سبيل القسر ولا على

٦. ش: - مثبتاً

٥. كذا في النسخ

واتلخيص هذا الكلام هو أن يقول: كلّ جسم صدر عنه فعل ليس بالعرض ولا بالقسر فذلك لقوّة موجودة فيه؛ أمّا الذي بالإرادة والإختيار فذلك ظاهر، وأمّا الذي ليس بالإختيار فلا يخلو [١]: إمّا أن يصدر ذلك لجسميته؛ [٢]: أو لأمر حال فيه؛ [٣]: أو لأمر مبائن عنه.

لا يمكن أن يصدر ذلك لجسميته، وإلّا لشاركت<sup>٢</sup> الأجسام في ذلك، لكن لا يشاركه في ذلك. فإذا إمّا لأمر حال فيه، وإمّا<sup>٣</sup> لأمر مبائن عنه<sup>٤</sup>.

فإن كان لأمر حال فيه، فهو المطلوب.

وإن كان لأمر مبائن عنه فلا يخلو [الف]: إمّا أن يكون ذلك<sup>٥</sup> جسمًا، [ب]: أو غير جسم.

فإن كان جسمًا فالفعل عنه بقسر أو عرض. وقد فرض لا بقسر ولا عرض، هذا خلف.

وإن كان غير جسم<sup>٦</sup> فتأثّر ذلك الجسم عن ذلك /DB10/ المفارق [I]: إمّا أن يكون لكونه جسمًا، [II]: وإمّا أن يكون لأمر حال فيه، [III]: وإمّا أن يكون لأمر حال في ذلك المفارق.

لا جائز أن يكون ذلك لكونه جسمًا لما ذكرنا. فإذا ذلك لقوّة في

٢. ف: شاركه

١. م: - و

٤. ف: - لا يمكن أن يصدر ... عنه.

٣. ف: أو

٦. ف: - غير جسم

٥. ف: - ذلك



ذلك الجسم أو لقوة في المفارق.

فإن كان لقوة فيه فهي مبدأ صدور ذلك الفعل عنه، وذلك هو المطلوب.

وإن كان لقوة في ذلك المفارق فلا يخلو [A]: إمّا أن يكون على سبيل الإيجاب، [B]: أو على سبيل الإرادة. وأياً ما كان لولا اختصاص ذلك الجسم بخاصية تقتضي استيجاب ذلك الأكثر، كان ذلك الأثر جزافاً [و] اتفاقاً، وذلك باطل؛ لأنّ الأمور الاتفاقية لا تكون دائمة ولا أكثرية، والأمور الطبيعية دائمة<sup>١</sup> أو أكثرية. فإذن ليست باتفاقية، فإذاً تلك<sup>٢</sup> الخاصية في ذلك الجسم، وهي المسماة بالقوة.

فهذا تلخيص هذه الحجة على حسب الإمكان.

قوله: «وهذه القوة تصدر عنها الأفاعيل الجسمانية كلّها من

التحيزات إلى أماكنها الطبيعية والتشكلات الطبيعية».

التفسير<sup>٣</sup>: يعني بهذه<sup>٤</sup> الطبيعية هي التي تصدر منها الأفاعيل

الجسمانية من الحصول في أماكنها الطبيعية والأشكال الطبيعية.

١. ف، خ: دائمة

٢. ف: ذلك

٣. هكذا في النسخ.

٤. ف: هذه

قال الشيخ:

[الشكل الطبيعي هو الكرة]

وقد<sup>١</sup> قيل: إنها لا يجوز أن تكون ذات زاوية، فلا تكون إلا كرة. ٣

التفسير:

قال - أيده الله - : معناه: أن الأجسام إذا خلّيت وطباعها لم يكن

شكلها إلا الكرة، لأن الطبيعة الواحدة لا توجب اختلافاً في مادة ٦  
بسيطة، وغير الكرة من الأشكال فيه زوايا مختلفة.

قال الشيخ:

لأن<sup>٢</sup> شأن ما لا زاوية له من الأشكال البيضية والمفرطحة<sup>٣</sup> أن<sup>٤</sup>

يكون فيها اختلاف امتداد عن المركز، وتقدر<sup>٥</sup> في الطول والعرض،

والطبيعة البسيطة لا توجب اختلافاً. ٩

فإذا صحّ وجود الكرة صحّ وجود الدائرة التي هي نهاية قطع

يحدث<sup>٦</sup> أو يتوهم فيها دائرة،<sup>٧</sup> فالدائرة<sup>٨</sup> وهي مبدأ المهندسين<sup>٩</sup>

موجودة. فالخط<sup>١٠</sup> المستقيم وهو البعد الواصل بين كلّ نقطتين ظاهر ٥

الوجود.

- |                           |                    |
|---------------------------|--------------------|
| ١. نج: نجا: فقد           | ٢. خ: + من         |
| ٣. في أكثر النسخ: المسطحة | ٤. نجا: - أن       |
| ٥. نجا: تفاوت             | ٦. م: محدث         |
| ٧. نج: نجا: - دائرة       | ٨. م: - فالدائرة   |
| ٩. نج: نجا: للمهندسين     | ١٠. نج: نجا: والخط |

## التفسير:

قال - أيده الله - : لَمَّا كَانَ ثَبِتُ<sup>١</sup> مَبَادِي الْعُلُومِ الْجَزْئِيَّةِ فِي هَذَا الْعِلْمِ وَكَانَ وَجُودُ الدَّائِرَةِ مِنْ مَبَادِي الْهَنْدَسَةِ، فَلَا جَرَمَ احْتَجَّ عَلَيْنَا هَاهُنَا لِحُجْجِ<sup>٢</sup>. الْحُجَّةُ الْأُولَى: مَا ذَكَرَ أَنَّ الشَّكْلَ الطَّبِيعِيَّ لِلْأَجْسَامِ<sup>٣</sup> هُوَ الْكَرَّةُ، وَإِذَا ثَبِتَ الْكَرَّةُ مِنَ الدَّائِرَةِ لِأَنَّهَا يَرْتَسِمُ مِنْ قِطْعِهَا التَّامِ عَلَى الْإِسْتِدَارَةِ. أَمَّا الْخَطُّ الْمُسْتَقِيمُ فَقَدْ رَسَمَهُ بِأَنَّهُ الْبَعْدُ الْوَاصِلُ بَيْنَ نَقْطَتَيْنِ، وَهِيَ بَيِّنَةٌ لَا تَحْتَاجُ فِي إِثْبَاتِهِ إِلَى بَرَهَانٍ.

## ٩ قال الشيخ:

[إِثْبَاتُ الدَّائِرَةِ عَلَى مَذْهَبِ أَصْحَابِ الْجُزْءِ وَالرَّدِّ عَلَيْهِمْ مِنْ طَرِيقِ إِثْبَاتِ الدَّائِرَةِ] وَأَصْحَابُ الْجُزْءِ أَيْضاً يُلْزَمُهُمْ وَجُودُ الدَّائِرَةِ، فَإِنَّهُ إِذَا فَرَضَ الشَّكْلَ الْمُسْتَوِيَّ<sup>٤</sup> مُسْتَدِيرًا مُضَرَّسًا وَكَانَ<sup>٥</sup> مَوْضِعٌ مِنْهُ أَخْفَضُ مِنْ مَوْضِعٍ، حَتَّى إِذَا أُطْبِقَ<sup>٦</sup> طَرَفَا خَطِّ مُسْتَقِيمٍ عَلَى نَقْطَةٍ تَفَرُّضُ وَسْطًا وَعَلَى نَقْطَةٍ فِي الْمَحِيطِ اسْتَوَى<sup>٧</sup> عَلَيْهِ فِي مَوْضِعٍ كَانَ أَطْوَلَ، ثُمَّ إِذَا أُطْبِقَ عَلَى الْجُزْءِ الْمَرْكَزِيِّ وَعَلَى الْجُزْءِ الَّذِي يَنْخَفِضُ مِنَ الْمَحِيطِ كَانَ أَقْصَرَ، [ف] أَمَّا<sup>٨</sup> أَنْ يَتِمَّ قَصْرُهُ بِجُزْءٍ أَوْ أَجْزَاءٍ، فَإِنْ كَانَ زِيَادَةً

١. ف: يثبت  
٢. ف: بحجج  
٣. ف: للأجسام  
٤. نج: نجاء: المرئى  
٥. نج: نجاء: فكان  
٦. نج: د، خ: طبق  
٧. نج: استوت / وهو الأصح.  
٨. الإضافة من نجاء.

الجزء عليه لامستوية<sup>١</sup> به، بل تزيده<sup>٢</sup> عليه، فهو ينقص عنه بأقل من جزء وإن كان لا يصله به، بل يبقى به<sup>٣</sup> فرجه<sup>٤</sup> فلندير هذا التدبير بعينه في الفرجة،<sup>٥</sup> فإن ذهب الانفراج إلى غير النهاية ففي الفرج انقسام بلا نهاية، وهذا خلف على مذهبهم.

### التفسير:

قال - أيده الله - : ذكر حجتين على وجود الدائرة:

أحدها: <sup>٦</sup> مبنية على أصل القائلين بالجزء الذي لا يتجزى.

وثانيهما على أصل أصحاب نفاة الجزء.

أمّا الذي ذكره على أصحاب الجزء فتلخيصه<sup>٧</sup> أن يقول لقائلين<sup>٨</sup> بوجود الجزء الذي لا يتجزى: أن هذه الدائرة المحسوسة ليست دائرة حقيقية، بل في سطحها تضريس، وليس<sup>٩</sup> مركزه<sup>١٠</sup> حقيقي بحسب الحس.

فنقول: إذا وضعنا طرف خط مستقيم على الجزء الذي هو المركز، ووضعنا الطرف الآخر من ذلك الخط جزأ<sup>١١</sup> من المحيط، ثم إذا أنزلناه

١. نج: نجا: تسوية ٢. الكلمة مهملة في النسخ / نجا: تزيد

٣. نج: نجا: - به ٤. نج: فرجة

٥. نج: نجا: في الفرجة هذا التدبير بعينه.

٦. كذا في النسخ / والظاهر: احديهما.

٧. المباحث المشرقية، ج ١/ ٤١٨ مع اختلاف يسير.

٨. خ: لقائلين ٩. ف: - وليس

١٠. ف: مركز ١١. ف: على جزء

عنه ووضعناه على الجزء الذي يلي الجزء الأول من المحيط [١]: فإن لم ينطبق عليه، فذلك إمّا بزيادة أو بنقصان.

فإن كانت الزيادة والنقصان بمقدار جزءٍ أمكن إلحاقه به أو حذفه عنه حتّى تتمّ الدائرة، وإن كان بأقلّ من جزء فقد انقسم الجزء الذي لا يتجزّى.

[٢]: وإن انطبق عليه [الف]: فإمّا أن تكون بين هذا الجزء وبين الجزء الأول فرجة، [ب]: وإمّا أن لا تكون.

فإن كان هناك فرجة، فتلك الفرجة [I]: إمّا أن تتسع لتمام جزء، [II]: أو لا تتسع.

فإن لم تتسع فقد وجد ما هو أصغر من الجزء، وذلك يوجب التجزئة.

وإن اتسعت لتمام جزء أمكن<sup>١</sup> انطباقه عليها، والكلام هاهنا كما في الأول، فيلزم انقسام الانفراج إلى غير النهاية وهم لا يقولون به.<sup>٢</sup>

وإن<sup>٣</sup> لم تكن بينهما فرجة، فحينئذٍ قد وجدنا في المحيط جزئين ليس بينهما انفراج، ويكون الخط الخارج عن الجزء المركزي ممكن الانطباق عليهما؛ وإذا جاز ذلك في جزئين جاز في ثالث ورابع حتّى تتمّ الدائرة.

١. ف: + فلؤها

٢. ف: - انطباعة عليها... به

٣. أى فرض [ب].

قال الشيخ /DA11/ :

[إثبات الدائرة على مذهب من لا يعترف بالجزء]

- ٣ وأما على رأي مثبتى الإتصال فوجود الدائرة والخط المنحني  
يثبت بما<sup>١</sup> أقوله: إذا فرض جسم ثقيل ورأسه أعظم قدراً من أصله،  
وركّز على بسيط مسطح وهو قائم عليه قياماً مستوياً، فمعلوم أنه  
٦ يمكن أن يثبت إذا لم يكن ميله إلى جهة أكثر من ميله إلى جهة  
أخرى. فإن أزيل عن الإستقامة إزالةً ما<sup>٢</sup> وأصله و لنفرض<sup>٣</sup> نقطة  
مماسية لذلك المركز، فمن المعلوم أنه يتحرّك إلى أسفل ويلقى السطح  
المسطح؛ فحينئذٍ لا يخلو:

[١]: إما أن تثبت النقطة في موضعها، فيكون كل نقطة تفرضها  
في رأس ذلك الجسم قد فعل [ت] دائرة.

[٢]: وإما أن<sup>٤</sup> يكون مع حركة هذه الطرف إلى أسفل يتحرّك<sup>٥</sup>  
الطرف الآخر إلى فوق، فيكون قد فعل كل واحد من الطرفين دائرة،  
ومركزها<sup>٦</sup> النقطة المتحدّدة بين الجزء الصاعد والجزء الهابط.

[٣]: وإما أن تتحرك النقطة منجّرة<sup>٧</sup> على السطح، فيفعل الطرف  
الآخر قطعاً وخطاً منحنيّاً.

٢. م: ليفرض / نج: لنفرضه.

٤. د، خ: فى

٦. نج: مركزها

١. نج: ممّا

٣. نج: - أن

٥. نج: - و

٧. نج: المتحيزة

ولأن<sup>١</sup> الميل إلى المركز هو على المحاذاة فحال أن تنجر<sup>٢</sup> النقطة على السطح؛ لأن تلك الحركة إمّا أن تكون بالقسر أو بالطبع؛ وليست بالطبع وليست بالقسر.

لأن [ذلك] القسر لا يتصور إلّا عن الأجزاء التي هي أثقل، وتلك ليست تدفعها إلى تلك الجهة، بل إن دفعتها على حفظ الإتصال دفعتها<sup>٣</sup> إلى خلاف حركتها، فتقلبها<sup>٤</sup> ليكن أن تترك<sup>٥</sup> العالية منها<sup>٦</sup>، اذ هي أثقل، [ف]تطلب حركة أسرع والمتوسط أبطأ، وهناك اتصال يمنع مثلاً أن ينعطف، فيضطرّ العالي إلى أن يشيل السافل حتّى ينحدر؛ فيكون حينئذٍ الجسم منقسماً إلى جزئين، جزء يميل إلى فوق قسراً، و جزء يميل إلى أسفل طبعاً، وبينهما جزء<sup>٧</sup> هو مركز للحركتين، وقد خرج منه خط مستقيم<sup>٨</sup>، فيفعل الدائرة.

فبيّن أنّه إن لزم عن انحدار الجسم زوال فهو إلى فوق، وإن لم يلزم عنه فوجود الدائرة أصحّ.

التفسير:

١٤ قال - أيّده الله - : لمّا فرغ عن إقامة الحجّة على وجود الدائرة على مذهب القائلين بالجز شرع في إقامة الحجّة على وجودها على

١. نجاء: لكن

٢. نجاء: - على حفظ الإتصال دفعتها

٣. نجاء: - على حفظ الإتصال دفعتها

٤. نجاء: - على حفظ الإتصال دفعتها

٥. م: ينزل

٦. نجاء: - على حفظ الإتصال دفعتها

٧. نجاء: - على حفظ الإتصال دفعتها

٨. نجاء: - على حفظ الإتصال دفعتها

مذهب القائلين بنفى<sup>١</sup> الجزء وإثبات الإتصال.

وتلخيصها: <sup>٢</sup> إنا إذا فرضنا جسماً ثقیلاً يكون رأسه أعظم مقداراً

من أصله قائماً على سطح قياماً معتدلاً، فمعلوم أنه يمكن أن يثبت إذا

لم يكن ميله إلى جهة أخرى أكثر، ولا يمكن أن الطرف<sup>٤</sup> المماس

للسطح<sup>٥</sup> تلاقي بنقطة منه نقطة مثل السطح. فإذا أزيل ذلك الجسم عن

الإستقامة حتى سقط فحينئذٍ لا تخلو [١]: إما أن تثبت<sup>٦</sup> تلك النقطة في

موضعها، [٢]: وإما أن لا تثبت.

فإن ثبت في موضعها فقد فعل كل واحد من النقطة في رأس ذلك

الجسم المتحرك ربع دائرة.

وإن لم تثبت فلا يخلو [الف]: إما أن يكون عند انحدار أحد الرأسين

إلى<sup>٧</sup> السفلى<sup>٨</sup> يصعد الرأس الآخر إلى العلو، [ب]: وإما أن لا يصعد، بل

يتحرك على السطح.

فإن كان الأوّل: يلزم منه أن يكون كل واحد من الطرفين قد فعل

نصف دائرة، ومركزها النقطة المتجددة من الصاعد و الهابط.

و الثاني: محال لأن ذلك الانجرار إما أن يكون بالقسر وإما أن

يكون بالطبع.

٢. قارن: المباحث الشرقية، ج ١/٤١٧-٤١٨.

٤. ش: للطرف

٦. خ: ثبت

٨. ف: أسفل

١. خ: ينفى

٣. م: - و

٥. ش: السطح

٧. م: اما



وليس بالقسر؛ لأنّ القاسر هنا ليس إلّا أن الطرف العالي لمّا نزل و تعذر انعطاف تلك الجسمية<sup>١</sup> ليبسها<sup>٢</sup> واتصالها اضطرّ العالي إلى تحريك السافل، لكن هذه الضرورة بما تندفع بأن يشيل العالي السفلى<sup>٣</sup> وحينئذٍ يكون ذلك الجسم المفروض منقسماً إلى قسمين:

أحدهما يشيل إلى فوق قسراً، و الآخر يميل إلى أسفل طبعاً، وبينهما<sup>٤</sup> مركز هو حدّ للحركتين؛ فبيّن أنّه إن لزم عن انحدار الطرف الفوقاني إلى السفلى بالطبع حركة الطرف السفلاّني إلى فوق، فذلك يوجب الدائرة، وإن لم تلزم حركته فوجود الدائرة أصحّ<sup>٥</sup>.

قال الشيخ:

[في إثبات المنحني والمثلث والمخروط]

وإذا<sup>٦</sup> ثبتت<sup>٧</sup> الدائرة ثبت المنحني، لأنّه إذا ثبتت [الدائرة]<sup>٨</sup> ثبتت [المثلثات والقائم الزاوية أيضاً، وثبت جواز دور<sup>٩</sup> أحد

١. في المباحث المشرقية: الخشبة / وهي

٢. ش: لسببها

٣. في المباحث المشرقية: تندفع بإشالة السافل.

٤. م: بينها

٥. قارن: المباحث المشرقية، ج ١ / ٤١٧ - ٤١٨.

٦. نج: فاذا.

٧. خ: ثبت

٩. نجا: دوران

٨. م: ثبت الدائرة

ضلعي القائمة على الزاوية، فارتسم مخروط، فصَحَّ<sup>١</sup> قطع، وصَحَّ<sup>٢</sup> سطح<sup>٣</sup> منحنى.

التفسير:

قال - أيده الله - : الدائرة إذا ثبتت [ت] هي ثبت<sup>٤</sup> الخط المنحنى،  
لأنه إذا تثبتت الدائرة تثبت المثلثات والقائم<sup>٥</sup> الزاوية، وإذا أثبتنا المثلث  
القائم الزاوية ثم نحركه على أحد ضلعي القائمة لحفظ تطرف ذلك  
الضلع مركز الدائرة، وإذا أبرأنا<sup>٦</sup> بضلع الثاني على محيط الدائرة ارتسم  
المخروط، وصَحَّ قطع سطح منحنى.

قال الشيخ:

[حجة أخرى على إثبات الدائرة]

وقد يمكنك أن تثبت الدائرة أيضاً من بيان صحة وضع أيّ خط  
فرضت<sup>٧</sup> على أيّ خط فرضت<sup>٨</sup>، فإنه<sup>٩</sup> إذا كان /DB11/ خطّان  
على زاوية ما و على أحدهما خط، فإنه جائز أن يصير إلى حال ما  
حتى ينطبق على الخط الآخر، ويعود من ذلك الخط إلى الأوّل،

٢. نج: نجا: فصَحَّ / و هو الأظهر

٤. م: يثبت

١. م: تصح

٣. بخ: نجا: - سطح

٥. ف: + و

٦. هكذا في النسخ / الكلمة مبهمة في ف ومهملة في سائر النسخ.

٨. نج: فرض

٧. نج: فرض

٩. نج: نجا: وأنه

ولا يمكن هذا البتة إلا أن تكون حركة ما مستديرة، وأنت تعرف هذا  
بالاعتبار.

التفسير:

قال - أيده الله - : ذكر حجة أخرى على إثبات الدائرة وتلخيص  
هذا البرهان هو: أنا إذا فرضنا خطأ متناهي الطرفين وحركناه مع ذلك  
بكلّيته إلى أن يعود إلى وضعه الأول ارتسمت<sup>١</sup> دائرة من طرفه  
المتحركة<sup>٢</sup>؛ ولابدّ من إقامة الحجة<sup>٣</sup> على إمكان ثبات أحد طرفيه مع  
حركة طرفه الآخر.

قال الشيخ:

٢. كذا

١. م: سمت

٣. و تقرير الشارح يخالف ما قرره الشيخ، لأن الشيخ يقول: إنا إذا حرّكنا خطأ متناهيًا  
حول محور يثبت وجود الدائرة، والشارح فهم منه أنّ حركة الخطّ بتمامه بدون ثباته  
على محور لا يوجب دائرة، لأنّ عودة انتهاء الحركة إلى ابتداء حركته يحتاج إلى دليل.

## فصل [١٦]

## في القديم [والحادث]

يقال: قدم<sup>١</sup> الشيء<sup>٢</sup> إمّا بحسب الذات وإمّا بحسب الزمان.  
فالقديم بحسب الذات: هو الذي ليس لذاته مبدأ هو<sup>٣</sup> به  
موجود.<sup>٤</sup>

والقديم بحسب الزمان هو الذي لا أوّل لزمانه.  
والمحدث أيضاً على وجهين:  
أحدهما: هو الذي لذاته مبدأ هو<sup>٥</sup> به موجود.<sup>٦</sup>  
والآخر: هو الذي لزمانه ابتداء وقد كان بعد أن لم<sup>٧</sup> يكن، وكانت  
قبلية هو فيها معدوم، وقد بطل [تلك] القبلية، ومعنى ذلك كلّ  
أنّه قد وجد<sup>٨</sup> زمان هو<sup>٩</sup> فيه معدوم.

٢. نج: للشيء  
٤. نج، نجا: موجودة

١. نج، نجا: قديم  
٣. نج، نجا: هي  
٥. نج، نجا: هي  
٦. نج، نجا: موجودة  
٧. نجا: كان وقت لم  
٨. نجا: انه يوجد

التفسير:

قال - أيده الله - : شرع في مباحث القدم والحدوث، فقدّم البحث  
عن تعريف القديم والحادث. وتلخيص الكلام هو: أنّ القدم يطلق على  
وجهين:

□ أحدهما: بالقياس إلى شيء آخر،<sup>١٠</sup> وهو الشيء الذي يكون  
مأمضى من زمان وجوده أكثر ممّا مضى من زمان وجود شيء آخر.  
□ وثانيهما: القديم المطلق، وهو على وجهين:  
أحدهما: بحسب الذات، وهو الذي ليس لوجود ذاته مبدأ يجب به  
وجوده، وهو بهذا المعنى مرادف للواجب.

وثانيهما: القديم بحسب الزمان، وهو الشيء الذي لا أوّل لزمان  
وجوده، والزمان بهذا المعنى ليس بقديم، لأنّ الزمان ليس له زمان.  
والمحدث يطلق أيضاً على وجهين:

□ أحدهما: بالقياس إلى شيء آخر،<sup>١١</sup> وهو الذي يكون ما مضى  
من زمان وجوده أقلّ<sup>١٢</sup> ممّا مضى من زمان وجود شيء آخر.  
□ وثانيهما: المحدث المطلق، وهو أيضاً على وجهين:

أحدهما: بحسب الذات، وهو الذي يكون لوجود ذاته مبدأ هو به  
موجود.

١٠. ف: - إلى شيء آخر

٩. م: و

١٢. د: أولا / نسخة ش هنا غير مقروءة

١١. ف: - إلى شيء آخر

وثانيهما: بحسب الزمان وهو أن<sup>١</sup> يكون لزمان وجوده ابتداء. ومعناه: هو أن يكون وجوده حاصلاً بعد أن لم يكن له وجود في زمان سابق، أي وجد زمان كان هو<sup>٢</sup> فيه معدوماً ثم حصل زمان آخر ووجد هو في ذلك الزمان. و<sup>٣</sup>على هذا الوجه لا يعقل حدوث الزمان. لأن حدوثه لا يتقرر إلا إذا وجد زمان قارنه عدمه، فيكون الزمان موجوداً حال ما فرض معدوماً؛ هذا خلف.

قال الشيخ:

[في بيان أن كل حادث مسبوق بزمان و مادة]

وذلك لأن كل ما لزمان وجوده بداية زمانية دون البداية الإبداعية فقد سبقه زمان، وسبقته<sup>٤</sup> مادة قبل وجوده، لأنه قد كان لاحالة معدوماً [فإنما أن يكون عدمه قبل وجوده أو مع وجوده؛ و القسم الثاني محال؛ فبقي أن يكون معدوماً] قبل وجوده، فلا يخلو [١]:  
إما أن يكون لوجوده قبل، [٢]: أو لا يكون.

فإن لم يكن لوجوده قبل فلم يكن معدوماً قبل وجوده.  
وإن كان لوجوده قبل [الف]: فإنما أن يكون ذلك القبل شيئاً معدوماً، [ب]: أو شيئاً موجوداً.

فإن كان شيئاً معدوماً فلم يكن له قبل موجود كان فيه معدوماً،

٢. ف: - هو  
٤. النسخ: سبقه.

١. ف: - هو أن  
٣. ف: - و

وأيضاً فإنَّ القبل المعدوم موجوداً مع وجوده.

فبقى أنَّ القبل الذي كان له شيء موجود، وذلك الشيء الموجود  
و<sup>٢</sup>ليس الآن موجوداً فهو شيء قد مضى وكان موجوداً؛ وذلك إمّا  
ماضية لذاته وهو الزمان، وإمّا ماضية لأجل غيره<sup>٣</sup> وهو زمانه؛  
فيثبت الزمان على كلِّ حال.

التفسير:

قال - أيده الله - : الحدوث الزماني مشروط بتقدّم<sup>٤</sup> الزمان والمادّة  
عليه عند الحكماء. والشّيخ أثبت هذين المطلوبين هاهنا، فقدّم الأوّل  
وأقام عليه حجّة. وتلخيصها هو: أن المحدث الزماني لا بدّ وأن يكون  
معدوماً قبل وجوده، وإلّا لما كان محدثاً؛ وذلك لا يخلو [١]: إمّا أن  
يكون شيئاً معدوماً، [٢]: وإمّا أن يكون شيئاً موجوداً.

ومحال أن يكون معدوماً، وإلّا لم يكن له قبل كان فيه معدوماً،  
وأيضاً فلأنَّ القبل المعدوم مستمرّ مع وجوده، فإذا ذلك القبل شيء  
موجود، وذلك القبل ليس موجوداً الآن، فهو شيء قد مضى وكان  
موجوداً، فمُضِيّه إن كان لذاته فهو الزمان، وإن كان لغيره ولا بدّ أيضاً  
من الإنتهاء إلى ما يكون مُضِيّه لذاته قطعاً<sup>٥</sup> /DA12/ للتسلسل،  
والذي يكون مُضِيّه لذاتها هو الزمان، فإذا الزمان ثابت على كلِّ حال.

٢. نج، نجا: - و

٤. خ: مقدم

١. خ: المعدوم ليس موجوداً

٣. نجا: ماضية لغيره

٥. كذا / والظاهر: دفعاً

ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: «لأنَّ كلَّ ما لزمان وجوده بداية زمانية دون البداية الإبداعية فقد سبقه زمان ومادّة».

معناه: أنَّ كلَّ محدث حدوثاً زمانياً فهو مسبوق بزمان ومادّة. ولا بدّ من تفسير الإبداع وهو: أن يكون للشيء وجود من غيره فقط غير متوقّف على زمان ومادّة وآلة.

قوله: «لأنّته<sup>٢</sup> قد كان لامحالة معدوماً فإمّا أن يكون عدمه قبل وجوده».

وهذا معلوم بالضرورة، فإيّ حاجة إلى هذه التقسيمات؟

قوله: «فإن كان شيئاً معدوماً فلم يكن له قبل موجود كان فيه معدوماً».

هذا إعادة للدعوى.

قوله: فإنَّ القبل المعدوم موجود مع وجوده».

هذا اللفظ مختلّ، لأنَّ القبل المعدوم كيف يوصف بأنّه موجود، والكلام الملخّص فيه أن يقال: إنّ ذلك ليس نفس العدم الذي هو محكوم بأنّه قبل، لأنَّ العدم قبل كالعدم بعد، وليس القبل بعد. لكن لقائل أن يقول: القبل الموجود كيف يوصف به المعدوم، فليتأمل فيه! قال الشيخ:



## [فصل ١٧]

[فى أن كلّ حادث زمانى فهو مسبوق بالمادّة لامحالة]

ونقول: إنّه لا يمكن أن يحدث ما لم يتقدّمه وجود القابل وهو المادّة. ولنبرهن على هذا فنقول: إنّ كلّ كائن فيحتاج أن يكون قبل كونه ممكن الوجود في نفسه، فإنّه إن كان ممتنع الوجود في نفسه لم يكن البتّة، وليس إمكان وجوده هو أنّ الفاعل قادر عليه، بل الفاعل لا يقدر عليه إذا لم يكن هو في نفسه ممكناً!

ألا ترى أنّا نقول: إنّ المحال لا قدرة عليه، [و] لكنّ القدرة هي على ما يمكن أن يكون، فلو كان إمكان كون الشيء هو نفس القدرة عليه لكان<sup>١</sup> هذا القول كأنّا نقول: إنّ القدرة إنّما تكون على ما عليه القدرة، والمحال ليس عليه قدرة، لأنّه ليس عليه قدرة، وما كنّا نعرف أنّ هذا الشيء مقدور عليه أو غير مقدور عليه بنظرنا في نفس الشيء بل بنظر [نا] في حال قدرة القادر عليه هل عليه<sup>٢</sup> قدرة أم لا؟

٢. نج: هل له.

١. نج: نجا: كان

فإن أشكل علينا أنه مقدور عليه أو غير مقدور عليه لم يمكننا<sup>١</sup> أن نعرف ذلك البتة، لأننا إذا<sup>٢</sup> عرفنا ذلك من جهة أن الشيء محال أو ممكن، وكان معنى المحال هو أنه غير مقدور عليه<sup>٣</sup>، و معنى الممكن أنه مقدور عليه كنا عرفنا المجهول بالمجهول! فبيّن واضح أن معنى كون الشيء ممكناً في نفسه هو غير معنى كونه مقدوراً عليه وإن كانا بالذات واحداً، وكونه مقدوراً عليه لازم لكونه ممكناً في نفسه، وكونه ممكناً في نفسه هو باعتبار ذاته وكونه مقدوراً عليه باعتبار إضافته إلى موجدّه.

فإذا تقرّر هذا فإننا نقول: إن كل حادث فإنه قبل حدوثه [١]: إما أن يكون في نفسه ممكناً أن يوجد، [٢]: أو محالاً أن يوجد. والمحال أن يوجد لا يوجد. والممكن أن يوجد قد سبقه إمكان وجوده، فلا يخلو إمكان وجوده من أن يكون معنى معدوماً أو معنى موجوداً.

ومحال أن يكون معنى معدوماً، وإلا فلم يسبقه إمكان وجوده؛ فهو إذاً معنى موجود.

وكل معنى موجود [الف]: فإمّا قائم لا في موضوع، [ب]: أو قائم في موضوع.

١. نجا: لم يمكننا  
٢. نج: ان  
٣. نج: + من كتاب المبدأ والمعاد لم يمكننا ان نعرف ذلك البتة لانا ان عرفنا ذلك من جهة ان الشيء محال أو ممكن وكان معنى المحال أنه غير مقدور عليه.

وكلّ ما هو قائم لا في موضوع فله وجود خاص لا يجب أن يكون به مضافاً، وإمكان الوجود إنّما هو ما هو بالإضافة إلى ما هو إمكان وجود له، فليس إمكان الوجود جوهرًا إلّا في موضوع؛ فهو إذاً معنى في موضوع وعارض لموضوع.

ونحن نسمّي إمكان الوجود قوّة الوجود، ونسمّي حامل قوّة الوجود الذي فيه قوّة وجود الشيء موضوعاً وهيولى ومادّة وغير ذلك، فاذاً كلّ حادث فقد تقدّمته المادّة.

#### التفسير:

قال - أيّده الله - : لمّا فرغ من إقامة الحجّة على أنّ كل حادث زماني فهو مسبوق بزمان، شرع في إقامة الحجّة على أنّه مسبوق أيضاً بمادّة. وتلخيص هذه الحجّة<sup>١</sup> هو: أنّ كلّ محدث فإنّه قبل وجوده يكون ممكن الوجود، لأنّه لو كان ممتنع الوجود لذاته لامتنع أن يوجد؛ وهذا الأمكان إمّا أن يكون هو الإمكان العائد إلى القادر، وإمّا أن يكون عائداً إلى ذات الممكن.

ومحال أن يكون عائداً إلى القادر؛ لأنّا إذا قلنا القادر يصحّ منه إيجاد الممكن ولا يصحّ منه إيجاد الممتنع.

فإن قيل<sup>٢</sup> لنا: القادر<sup>٣</sup> يصحّ منه إيجاد الممكن ولا يصحّ منه إيجاد الممتنع.

١. قارن: المباحث المشرقية، ج ١/١٣٥. ٢. ف: - قيل

٣. يمكن أن يقرأ ما في ف: لمادى

قلنا: لأنّ الممكن في نفسه يصحّ وجوده، والممتنع لا يصحّ وجوده في نفسه؛ كان هذا الكلام منتظماً.

٣ فلوا كان هذا الإمكان هو الإمكان العائد إلى القادر لكان هذا تعليلاً لشيء بنفسه وإنّه محال؛ فثبت أنّ هذا الإمكان مغائر للإمكان العائد إلى القادر.

٦ ثمّ نقول: هذا الإمكان لا يخلو [١]: إمّا أن يكون /DB12/ موجوداً، [٢]: أو معدوماً.

ومحال أن يكون معدوماً، لأنّه لا فرق بين نفي الإمكان والإمكان المعدوم.

فحينئذٍ وجب أن لا يكون ممكناً، فإذا الإمكان معنى موجود. ثمّ لا يخلو [الف]: إمّا أن يكون جوهرأ، [ب]: أو عرضأ.

٧ ومحال أن يكون جوهرأ؛ لأنّ الإمكان أمر إضافي في الممكن، فلا يكون جوهرأ؛ فهو إذاً عرض، وكلّ عرض فلا بدّ له من محلّ، فلا إمكان لا بدّ له من محلّ وهو المادّة، وهو المطلوب. وإذا عرفت ما ذكرنا لم يخف عليك ما في الكتاب.

قال الشيخ:

١. كذا وفي العبارة وجه اضطراب / وفي المباحث المشرقية: كان الكلام حسناً ومنتظماً، و لولا أنّ الصّحة العائدة إلى ذات المقدور مغائرة للصّحة العائدة إلى ذات القادر لكان ذلك تعليلاً للشيء بنفسه وهو محال، فثبت أنّ الصّحة العائدة إلى ذات الممكن مغائرة للصّحة العائدة إلى القادر.

## فصل [١٨]

في تحقيق المعنى<sup>١</sup> الكلّي

٦

المعنى الكلّي بما هو طبيعة ومعنى - كالإنسان بما هو إنسان - شيء؛  
وبما هو عام أو خاص أو واحد أو كثير، وذلك له بالقوّة أو بالفعل  
شيء آخر. فإنّه بما هو إنسان إنسان<sup>٢</sup> فقط بلا شرط آخر البتة، ثمّ  
العموم شرط زائد على أنّه إنسان، والخصوص كذلك، وأنّه واحد  
كذلك، وأنّه كثير كذلك؛ وليس [ذلك]<sup>٣</sup> إذا فرضت هذه الأحوال  
بالفعل فقط، بل وإذا فرضت هذه الأحوال أيضاً بالقوّة واعتبرت  
الإنسانية بالقوّة، كان هناك إنسانية واعتبار غير الإنسانية مضاف،  
فتكون الإنسانية وإضافة ما.

٩

١٢

١٥

فالإنسانية<sup>٤</sup> بما هي إنسانية لاعامّة ولاخاصّة، لا بالقوّة  
أحدهما، ولا بالفعل، بل يلزمهما<sup>٥</sup> ذلك. وليس إذا كانت الإنسانية  
لا توجد إلّا واحدة أو كثيرة تكون الإنسانية بما هي إنسانية إمّا

٢. نجا: - إنسان

٤. م: ما كان إنسانية

١. نج: معنى

٣. الإضافة من نجا.

٥. نج، نجا: يلزمها

واحدة أو<sup>١</sup> كثيرة، فتفرق<sup>٢</sup> بين قولنا: «إنّ هذا لا يوجد إلّا وله أحد الحالين» وبين قولنا: «إنّ أحد الحالين له بما هو إنسانية». وليس<sup>٣</sup> يلزم من قولنا: «إنّ الإنسانية ليست بما هي إنسانية واحدة»، «أنّ الإنسانية بما هي إنسانية كثيرة»، كما لو فرضنا بدل الإنسانية الوجود الذي هو من جهة أعمّ من الواحد والكثير. ولا أيضاً نقيض قولنا: «إنّ الإنسانية بما هي إنسانية واحدة» هو قولنا<sup>٤</sup>: «إنّ الإنسانية بما هي<sup>٥</sup> إنسانية كثيرة»، بل [إنّ] الإنسان[ية] ليست بما هي إنسانية واحدة ولا كثيرة. وإذا كان<sup>٦</sup> كذلك جاز أن توجد لا بما هي إنسانية، بل بما هي موجودة، واحدة أو كثيرة.

فإذا<sup>٧</sup> عرفت هذا فقد يقال: كلّ للإنسانية بلا شرط، ويقال: كلّ للإنسانية بشرط أنّها مقولة بوجه ما من الوجوه المعلومة على كثيرين.

والكلي بالاعتبار الأوّل موجود بالفعل في الأشياء، و<sup>٨</sup> هو المحمول على كلّ واحد، لا على أنّه واحد بالذات، ولا على أنّه كثير،

١. نج: نجا: واما / وهو الاظهر. ٢. نج: نجا: ففرق

٣. م: - قولنا ٤. نجا: ليست

٥. نجا: - هو قولنا ٦. نج: بان

٧. د، خ: هو ٨. نج: إنسانية.

٩. نجا: + ذلك ١٠. نج: نجا: وإذا

١١. نج: او

فإنّ ذلك ليس له بما هو إنسانية.

وأما بالاعتبار<sup>١</sup> الثاني فله وجهان:

أحدهما: اعتبار القوّة في الوجود.

٣

والثاني: اعتبار القوّة إذا صار مضافاً إلى الصّورة المعقولة عنها

أما اعتبار القوّة في الوجود حتّى تكون إنسانية في الوجود وهي

بالقوّة بعينها محمولة على كلّ واحد، فتنتقل<sup>٢</sup> من واحد إلى واحد،

٦

فتكون لم تفسد ذات الأوّل<sup>٣</sup> بل الخاصّة<sup>٤</sup>، وتكون هي بعينها بالفعل

شيئاً واحداً<sup>٥</sup> في الوجود محمولاً على كلّ واحد وقتاً ما، وهو أن

يكون شيء واحد بعينه معيّن<sup>٦</sup> في الوجود محمولاً على كلّ واحد وقتاً

٩

ما<sup>٧</sup>، فهذا<sup>٨</sup> غير موجود.

فبيّن ظاهر أنّ الإنسان الذي اكتنفته الأعراض المخصّصة

لشخص<sup>٩</sup> لم تكتنفه أعراض شخص آخر حتّى يكون ذلك بعينه في

١٣

شخص زيد وشخص عمرو، ويكون بعينه مكتنفاً بأعراض متضادة.

وأما اعتبار القوّة بالوجه الأخير فوجود، فإنّ الإنسانية التي في

زيد اذا قيست<sup>١٠</sup> إلى الصّورة المعقولة عنها لم تكن ما يعقل منها أولى

١٥

٢. نج: فتنتقل

١. نج: الاعتبار

٤. نج: اشخاصها

٣. نج: الأولى

٦. كذا

٥. نج: شيء واحد

٧. نج، نج: - وهو أن يكون شيء واحد بعينه ... ما

٩. نج: بشخص

٨. نج: وهذا.

١٠. م: فليست

بالحمل على زيد منه بالحمل على عمرو، ولا تأثيرها في النفس صورة عقلية مأخوذة عنه <sup>١</sup> أولى من الذي <sup>٢</sup> في عمرو، بل من الجائز أن يكون لو سبق الذي في عمرو إلى العقل لأخذ <sup>٣</sup> منه هذه الصورة بعينها، وأيّهما <sup>٤</sup> سبق فآثر هذا الأثر لم يؤثر الآخر بعده شيئاً.

وإذا <sup>٥</sup> هذه الصورة المعقولة جائز من حالها أن ترسم في النفس

عن أيّ ذلك سبق إليها، فليس قياسها إلى واحد من تلك أولى من قياسها إلى الآخر، بل هي مطابقة للجميع.

فلاكليّ عامّ في الوجود، بل وجود الكلّي العامّ بالفعل إنّما هو في

العقل، وهو <sup>٦</sup> الصورة التي في العقل التي نسبتها <sup>٧</sup> بالفعل أو بالقوّة إلى كلّ واحد واحدة.

والكلّي الذي يوجد في القضايا والمقدّمات هو القسم الأوّل وقد أشير إليه في كتب المنطق.

#### التفسير:

قال - أيده الله - : الغرض من هذا الكلام تميّز الماهية عن لواحقها فلنعيّن مثلاً فنقول: الإنسان بما هو إنسان، وبما هو عامّ أو خاصّ، أو واحد أو كثير شيء آخر، لأنّه بما هو إنسان إنسان فقط بلا شرط آخر،

٢. نج: التي

٤. نجا: فايهما

٦. نجا: هي

١. نج، د، و: عنها

٣. نج: لاجدث

٥. نج: فاذا

٧. م: سببها



و كونه عاماً أو خاصاً أو واحداً أو كثيراً أمور زائدة على كونه إنساناً؛ ومعنى ذلك أن شيئاً منها غيراً<sup>١</sup> داخل في مفهوم الإنسانية، بل من حيث هي إنسانية ليست إلا الإنسانية؛ فالواحدية صفة مضمونة إلى الإنسانية، فتكون الإنسانية معها واحدة، وهي أيضاً من حيث تطابق أموراً كثيرة بحدّها تكون عامّة، والإنسانية<sup>٢</sup> في نفسها ليست<sup>٣</sup> إلا الإنسانية.

ويدلّ عليه أن الإنسان من حيث هو إنسان لو كان واحداً لامتنع أن يكون كثيراً، وكذلك لو كان كثيراً لامتنع أن يكون واحداً. وكما أن الإنسانية ليست هي الوحدة أو الكثرة، فهما غير داخِلين في ماهيتهما وإلا عاد المحال.

ولا يلزم من عدم خلوّ الإنسانية عن أحدهما كون أحدهما نفس مفهوم الإنسانية أو داخلاً /DA13/ في مفهومها، ولا يلزم من قولنا: «إنّ الإنسانية ليست بما هي إنسانية واحدة» أن الإنسانية بما هي إنسانية كثيرة، وليس نقيض قولنا: «إنّ الإنسانية بما هي إنسانية واحدة» أن الإنسانية كثيرة،<sup>٤</sup> بل نقيضه: إنّ الإنسانية ليست بما هي إنسانية واحدة.

وإذا عرفت هذا فنقول: الإنسانية بلا شرط كليّ، والإنسانية بشرط كونها مقولة على كثيرين أيضاً كليّ.

٢. ف: - فتكون الانسانية... الانسانية

٤. ف: - وليس نقيض... كثيرة

١. خ: عن

٣. ف: - ليست

والكلّي بالإعتبار الأوّل موجود في الخارج؛ لأنّ هذا الإنسانيّة<sup>١</sup> إذا كان موجوداً في الخارج كان الإنسان<sup>٢</sup>.

وأمّا بالإعتبار الثاني فهو غير موجود في الخارج، بل في العقل؛<sup>٣</sup> والدليل عليه هو أنّ الإنسان المشترك فيه بين أشخاص الناس لو كان إنساناً واحداً بالعدد موجوداً في الأعيان لكانت الإنسانيّة الواحدة بعينها مقارنةً للأضداد. حتّى يكون الشخص الواحد عالماً [و] جاهلاً<sup>٤</sup> معاً، وذلك محال. فإذا هي موجودة في الذهن<sup>٥</sup>.

فإن قيل: الشيء المشترك في الأذهان كيف يكون كلياً.

فتقول: معنى كون الإنسانيّة كليّة موجودة في الذهن: أنّه معنى واحد له إضافات كثيرة إلى أمور كثيرة<sup>٦</sup> من خارج ليس هو أولى بأن يطابق بعضاً دون بعض، ومعنى هذه المطابقة أنّ هذه الصّورة لو كانت هي بعينها في مادّة لكان ذلك الجزئي. وأيضاً فلأنّ أي شيء<sup>٧</sup> واحد من الأشخاص الموجود في الخارج لو سبق إلى العقل وقبّل<sup>٨</sup> الذهن منه معنى الإنسانيّة<sup>٩</sup>، لكان الحاصل هو هذا الأثر الحاصل في الذهن. وبالجمله هذه الصّورة التي في العقل كنقش واحد تنطبق عليه صورة وصورة.

٢. ف: - كان الانسان

١. ف: الإنسان

٤. ش: - إلى أمور كثيرة

٣. ف: - في الذهن

٦. د: قيل / نسخة ف وش هنا مهملة

٥. ش: - شيء

٧. هكذا في النسخ، وفيه وجه اندماج وتشويش

فإذا الكلّي العامّ في العقل لا في الخارج. وإذا عرفت ما قلنا ظهر لك  
ما في الكتاب.

٣

قال الشيخ:

## فصل [١٩]

## في التامّ والناقص

التامّ: هو الذي يوجد له جميع ما من شأنه أن<sup>١</sup> يوجد له، أو<sup>٢</sup> الذي ليس شيء ما يمكن أن يوجد له ليس له. وذلك إمّا في كمال الوجود وإمّا في القوّة الفعلية وإمّا في القوّة الإنفعالية وإمّا في الكميّة. والناقص مقابله.

## التفسير:

قال - أيّده الله - : ذكر الشيخ للتامّ معنيين:  
أحدهما: هو الذي يكون جميع ما من<sup>٣</sup> شأنه أن يوجد له<sup>٤</sup> موجوداً له<sup>٥</sup>.  
وثانيهما: هو الذي كلّ ما كان ممكناً أن يكون له يكون له<sup>٦</sup>.  
والمعنيان متقاربان، وحاصله: أنّه الذي حصل له جميع ما ينبغي أن يكون حاصلًا له، وهو الكامل أيضاً.

٢. نجا: و

٤. ف: - له

٦. ف: - يكون له

١. نجا: انه

٣. ف: - من

٥. ف: - له

وذلك يقال على أمور:

أحدها: أن يكون وجوده وكمالات وجوده تاماً.

وثانيها: القوي [١]: إمّا الفعلية، مثل أن يقال كذا تامّ القوّة الفعلية،

[٢]: وإمّا الانفعالية. ويطلق أيضاً على الكيفيات مثل أن يقال كذا تامّ

الحسن وتامّ العلم.

وثالثها: الكمية [١]: إمّا المنفصلة، كما يقال للعدد إنّه تامّ، إذا كان

جميع ما ينبغي للشيء من العدد يكون حاصلاً له. [٢]: وإمّا المتصلة

كالمقادير، مثل أن يقال: فلان تامّ القوّة.

والناقص يقابل له.

قال الشيخ :

## فصل [٢٠] في المتقدم والمتأخر

والقبل [١]: يقال في الطبع،<sup>١</sup> وهو الذي<sup>٢</sup> إذا كان لا يمكن أن يوجد الآخر إلا وهو موجود ويوجد وليس الآخر موجوداً، كالإثنين والواحد.

[٢]: ويقال في الزمان، وذلك ظاهر.

[٣]: ويقال في المرتبة، وهو في الإضافة إلى مبدأ محدود وهو:

[الف] إمّا المبدأ الذي يضاف إليه<sup>٣</sup> سائر الأشياء بالقياس إلى تلك الأشياء.

[ب]: وإمّا واحد من تلك الأشياء هو منها أقرب إليه، وهذا

[I]: قد يكون بالذات كما في الأجناس والأنواع المتتالية؛ [II]: وقد يكون بالاتفاق - كالذي يقع متقدماً في الصف الأول، فيكون أقرب إلى القبلية<sup>٥</sup> - وقد يكون بالأحرى، كتقديم كتاب ايساغوجي

١. نجا: يقال بالطبع / وهو الأظهر

٢. نجا: - الذي

٣. نجا: البتة

٤. نجا: واحداً

٥. نجا: القبلة

وقاطيغورياس على المنطق.

[٤]: ويقال قبل في الكمال كقولنا: إن أبا بكر قبل عمر في الشرف.

[٥]: ويقال: قبل بالعلية، فإنّ للعلة استحقاق الوجود<sup>١</sup> قبل

المعلول، فإنّهما بما هما ذاتان ليس يلزم فيهما خاصية التقدّم والتأخّر،

ولا خاصية المع، وبما هما متضايفان في<sup>٢</sup> علة ومعلول فهما معاً. وأيّهما

كان<sup>٣</sup> هو بالقوّة ف كلاهما كذلك. وإن كان أحدهما بالفعل ف كلاهما

كذلك. ولكن بما أنّ أحدهما له الوجود<sup>٤</sup> أوّلاً غير مستفاد من الآخر

والآخر، فإنّ الوجود له مستفاد من الأوّل فهو متقدّم عليه.

وإذا تؤمّل حال المتقدّم في جميع هذه<sup>٥</sup> الأنحاء وجد المتقدّم هو

الذي له ذلك الوصف حيث ليس للآخر<sup>٦</sup>، والآخر ليس له إلّا وذلك

للمذكور أنّه أوّل.

والتأخّر مقابل المتقدّم في كلّ واحد. /DB13/

وقد يكون ما هو أقدم بالعلية قد يزول ويبقى المعلول بعلة أخرى

تقوم مقامه، مثل الكون الواحد الذي يثبت شيئان متعاقبان، فهو

متأخّر عنهما في المعلولية. وقد يكون<sup>٧</sup> لا مع كلّ واحد منهما وكذلك

الهيولى مع الصورة.

١. نج: للوجود

٢. نج: و / نجا: - في

٣. خ: + هو

٤. د: للوجود

٥. نجا: - هذه

٦. نج، نجا: الآخر

٧. نج، نجا: يوجد

واعلم أنّه فرق بين أن يقال: «إذا رفعت<sup>١</sup> هذا ارتفع ذلك» وبين أن يقال «إنّ هذا لا يوجد حين لا يوجد ذاك»<sup>٢</sup>؛ فإنّ معنى الأوّل أنّه إذا [وجب] عدم هذا وجب أن يعدم ذلك، فعدم هذا علّة لعدم ذلك.<sup>٣</sup> ومعنى الآخر أنّه أيّ وقت يصدق فيه أنّ هذا ليس فإنّه قد يصدق فيه أن ذلك<sup>٤</sup> ليس.

ويصحّ أن يقال: إنّّه إذا لم توجد العلّة لم يوجد المعلول، وإنّّه إذا لم يوجد المعلول لم توجد العلّة. ولا يصحّ أن يقال: إذا رفع المعلول ارتفعت العلّة، كما يصحّ أن يقال إذا ارتفعت العلّة ارتفع المعلول، بل إذا رفعت العلّة ارتفع المعلول وإذا ارتفع<sup>٥</sup> المعلول قد كانت العلّة أولاً ارتفعت<sup>٦</sup> لعلّة أخرى، حتّى يصحّ رفع المعلول؛ لأنّ نفس رفع المعلول هو رافع العلّة، كما أن نفس رفع العلّة هو رافع المعلول.

التفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الفصل بيان أقسام المتقدّم<sup>٧</sup>. و تلخيص هذا الكلام: المتقدّم يقال على وجوه:<sup>٨</sup>  
أحدها: المتقدّم في الزمان، وهو ظاهر.  
وثانيها: المتقدّم بالرتبة، وهو كلّ ما كان أقرب من مبدأ معين، ثمّ

٢. نج، نجا: ذلك

٤. نج: - قد

٦. نج، نجا: رفع

٨. ف: التقديم

١. نج: رفع

٣. نج، نجا: ذاك

٥. نج، نجا: ذاك

٧. د: - أولاً / نجا: ارتفعت أولاً

٩. م: وجود



- المراتب منها [١]: إمّا طبيعية، كترتيب الأنواع التي بعضها تحت<sup>١</sup> بعض،  
والأجناس التي بعضها فوق بعض. [٢]: ومنها وضعية<sup>٢</sup> كترتيب  
٣ الصفوف من المسجد بالنسبة إلى الباب أو المحراب.  
وثالثها: التقدّم بالشرف، كتقدّم أبي بكر على عمر.  
ورابعها: التقدّم بالطبع وهو الذي لا يمكن أن يوجد الآخر إلا وهو  
٦ موجود، ويوجد هو وليس الآخر بموجود، وذلك كتقدّم الواحد على  
الاثنتين.  
وخامسها: التقدّم بالعلية، وذلك كتقدّم حركة اليد على حركة  
٩ الخاتم؛ فإنّهما<sup>٣</sup> وإن كانا معاً في الزمان لكنّ العقل<sup>٤</sup> يقضي بأنّ حركة  
الخاتم مترتبة على حركة اليد ومستفادة منها، وحركة اليد غير  
مستفادة من حركة الخاتم.  
١٣ واعلم أنّه لم يوجد دليل قاطع على انحصار التقدّم في هذه<sup>٥</sup> الأقسام،  
والبحث والاستقراء أرشد إلى هذه الأقسام.  
ثمّ إنّ هذه الأقسام مشتركة في أمر واحد، وهو أنّ المتقدّم هو  
١٥ الذي لا يوجد للمتأخّر المعنى المعتبر فيه التقدّم والتأخّر إلا وقد وجد  
للمتقدّم. ولنرجع إلى شرح المتن.  
قوله: «العقل يقال في الطبع».

٢. ف: وصفية

٤. خ: الفعل

١. ف: بحيث

٣. م: فإنها

٥. ش: - هذه

المراد منه إثبات التقدّم بالطبع، وقد ذكرنا.

قوله: «ويقال في الزمان».

هذا هو التقدّم بالزمان.

[قوله]: «ويقال في المرتبة».

هذا هو التقدّم بالمرتبة.

قوله: «ويقال قبل في الكمال».

هذا هو التقدّم بالشرف.

قوله: «ويقال قبل بالعلية».

هذا هو التقدّم بالعلية.

قوله: «فإنّ للعلّة استحقاق الوجود قبل المعلول، فإنّهما بما هما

ذاتان هذا».

جواب عن سؤال يذكر على قوله: «العلّة متقدّمة على المعلول».

وتقريره أن نقول: تقدّم العلة على المعلول:

[١]: إمّا أن يكون لذاتيهما.

[٢]: وإمّا أن يكون لنفس العلية والمعلولية.

[٣]: وإمّا أن يكون لمجموع الأمرين.

ومحال أن يكون لذاتيهما؛ لأنّا بيّنا أنّ الذات من حيث هو ذات

لا تقدّم فيه ولا تأخر ولا معية [فيه]؛ لأنّ كلّ ماهية إذا اعتبرت من

حيث هي فهي لا متقدّمة ولا متأخرة ولا مقارنة؛ ومحال أن يكون

بنفس العلّة والمعلولية لأنّها وصفان إضافيان، فيكونان معاً في الوجود. وبما ذكرنا تعرف استحالة القسم الآخر.

فالجواب عنه: أنّ تقدّم العلّة على المعلول يثبت باعتبار أنّ العلّة لها وجود غير مستفاد من وجود المعلول، أمّا المعلول فوجوده مستفاد من وجود العلّة، فيكون وجودها متقدّماً.

قوله: «وإذا تَوَمَّلَ حال المتقدّم في جميع هذه الأنحاء».

معناه: ما ذكرنا أنّ هذه الأقسام مشتركة في أمر واحد، وقد ذكرناه.

قوله: «واعلم أنّه فرق بين أن يقال إذا [رفعت هذا] ارتفع ذلك».

اعلم أنّ هذا الكلام جواب عن سؤال وهو أن يقال: لمّا كان كل واحد من العلّة والمعلول موجّباً لارتفاع الآخر لم يكن لأحدهما تقدّم على الآخر.

والجواب: أنّ ارتفاع العلّة يوجب ارتفاع المعلول، أمّا ارتفاع المعلول فلا يوجب ارتفاع العلّة /DA14/، فإنّ العلّة ما لم ترتفع أولاً بسبب لم يلزم منه ارتفاع المعلول، فارتفاع<sup>١</sup> العلّة متقدّم على ارتفاع المعلول.

قال الشّيخ:

## [فصل ٢١]

## [في بيان الحدوث الذاتي]

٦

واعلم أنّه كما أنّ الشيء قد يكون محدثاً بحسب الزمان فكذلك  
قد يكون محدثاً بحسب الذات؛ فإنّ المحدث هو الكائن بعد ما لم يكن،  
والبعدية والقلبية<sup>١</sup> قد تكون بالزمان، وقد تكون بالذات. فاذا كان  
الشيء له في ذاته أن لا يجب له وجود - بل هو باعتبار ذاته وحدها  
بلا علّتها - لا يوجد<sup>٢</sup> وإنّما يوجد بالعلّة، والذي بالذات قبل الذي من  
غير الذات. فيكون لكلّ معلول في ذاته أولاً أنّه ليس، ثمّ عن العلّة<sup>٣</sup>  
وثانياً أنّه أيس.

فيكون كلّ معلول<sup>٣</sup> محدثاً أي مستفيد الوجود<sup>٤</sup> [من غيره] بعد ما  
له<sup>٥</sup> في ذاته أن لا يكون موجوداً، فيكون<sup>٦</sup> كلّ معلول محدثاً في ذاته.<sup>٧</sup>  
وإن كان مثلاً في جميع الزمان موجوداً مستفيداً لذلك الوجود عن

٢. نج: لا توجد

٤. م: لوجود

٦. ش: - كل معلول محدثاً... فيكون

١. نج: كالقبيلة

٣. نجا: + في ذاته

٥. م: لم تكن

٧. نج، نجا: في ذاته محدثاً

موجد، فهو محدث؛ لأنّ وجوده من بعد لا وجوده بعديّة بالذات.  
ومن الجهة التي ذكرناها،<sup>١</sup> وليس حدوثه<sup>٢</sup> إنّما هو في آن من  
الزمان فقط؛ بل هو محدث في جميع الزمان والدهر، فلا يمكن<sup>٣</sup> أن  
يكون حادث<sup>٤</sup> بعد ما لم يكن بالزمان، إلّا وقد تقدّمت<sup>٥</sup> المادة التي  
منها حدث.

### ٦ التفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الكلام إثبات الحدوث الذاتي،  
وتلخيصه هو: أنّ كلّ ممكن لذاته له<sup>٦</sup> عدم لو انفرد، أي لو اعتبر  
الممكن من حيث ذاته من غير علّة فإنّه<sup>٧</sup> لا يكون له وجود، وإنّما  
يكون له الوجود من العلّة، فإذا عدم الممكن بذاته ووجوده بغيره، وما  
بالذات قبل ما بالغير، فهذا هو الحدوث الذاتي.

فإن قيل: لو كان عدم الممكن بذاته لكان ممتنعاً.  
فنقول: لاشكّ أنّه إذا اعتبر من غير علّة وجوده فإنّ عدم واجب  
له، فيكون ممتنعاً. وأرجع إلى شرح اللفظ.

قوله: «اعلم<sup>٨</sup> كما أنّ الشيء قد يكون محدثاً بحسب الزمان» إلى  
قوله: «وقد يكون بالذات».

١. خ: ذكرناه	٢. نج: حدثه
٣. نجا: ولا يمكن	٤. أكثر النسخ: حادث
٥. د، خ: تقدمه	٦. ف: - له
٧. ف: وانه	٨. ف: - اعلم

حاصل هذا التطويل<sup>١</sup> هو دعوى الحدوث<sup>٢</sup> الذاتي.

قوله: «و إذا<sup>٣</sup> كان الشيء له في ذاته أنه لا يجب له وجود».

هذا البرهان على الحدوث الذاتي.

قوله: «فيكون لكل معلول في ذاته أولاً أنه ليس، ثم عن العلة وثانياً أنه أيس».

معناه: كل ممكن فله من ذاته أولاً العدم، ثم ثانياً له الوجود عن العلة.

قوله: «فيكون كل معلول محدثاً، أي مستفيد الوجود بعد ما له في ذاته أن لا يكون موجوداً».

هذا الكلام هو الذي مرّ ذكره وهو ظاهر.

قوله: «فيكون كل معلول محدثاً في ذاته وإن كان مثلاً في جميع الزمان موجوداً مستفيداً لذلك الوجود عن موجد<sup>٥</sup>».

معناه: أن الحدوث بهذا المعنى ليس في آن من الزمان، بل هو ثابت في جميع الزمان.

قوله: «فلا يمكن أن يكون حادثاً بعد ما لم يكن إلا وقد تقدّمته<sup>٦</sup> المادّة».

هذا الكلام لا تعلّق له بهذا الفصل فلا أدري لم ذكره!!

قال الشيخ:

٢. ف: حدوث

١. ف: + بل

٤. ف: - مر

٣. كذا / والنص: فاذا

٦. م: تقدمه

٥. خ: موجود

## فصل [٢٢]

## في أنواع الواحد [والكثير]

## [أقسام الواحد]

يقال واحد لما هو غير منقسم من الجهة التي قيل له إنه واحد،  
[١]: فمن غير المنقسم ما لا ينقسم في الجنس، فيكون واحداً في  
الجنس.

[٢]: ومنه ما لا ينقسم في النوع، فيكون واحداً في النوع.

[٣]: ومنه ما لا ينقسم بالعرض العام [فيكون واحداً بالعرض]  
كالغراب والقيصر<sup>١</sup> في السواد.

[٤]: ومنه ما لا ينقسم بالمناسبة، فيكون واحداً في المناسبة، كما  
يقال إن<sup>٢</sup> نسبة الملك إلى المدينة والعقل إلى النفس واحدة<sup>٣</sup>.

[٥]: ومنه ما لا ينقسم في الموضوع، فيكون واحداً في الموضوع.  
وإن كان كثيراً في الحدّ. ولهذا يقال إنّ الذابل والنامي واحد في  
الموضوع.

٢. خ: انه

١. نجا: النار

٣. نجا: واحد

[٦]: ومنه ما لا ينقسم معناه في العدد، أي لا ينقسم إلى أعداد لها معانيه، أي ليست بالفعل أعداد لها معانيه، فهو واحد بالعدد.

— [٧]: ومنه ما لا ينقسم بالحد، أي حدّه ليس لغيره، وليس له في كمال حقيقة ذاته نظير، فهو واحد بالكلمة.<sup>١</sup> ولهذا يقال: إنّ الشمس واحدة.

والواحد بالعدد [الف]: إمّا أن تكون فيه بوجه من الوجوه كثرة<sup>٢</sup> بالفعل، فيكون واحداً بالتركيب والاجتماع،

[ب]: وإمّا أن لا تكون [I]: وإن لم تكن<sup>٣</sup> بالفعل وكان بالقوّة فهو متصل وواحد بالاتصال؛ [II]: وإن لم تكن ولا بالقوّة، فهو واحد<sup>٤</sup> بالعدد على الإطلاق.

#### التفسير:

قال - أيده الله - : يريد أن يبيّن أقسام الواحد؛ الواحد [١]: إمّا أن يكون مقولاً على كثيرين بالعدد كانت وحدتها أمراً مغائراً لكثرتها وهي بذلك مقولاً على الكثيرين، [٢]: وإمّا أن لا يكون.

فإن كان الاعتبار غير منقسم؛ ثمّ ذلك الاعتبار [الف]: إمّا أن يكون مقوّمًا لتلك الكثرة، [ب]: وإمّا أن لا يكون.

فإن كان مقوّمًا [I]: فإمّا أن يكون مقولاً في جواب ماهو

١. نجا: بالكلية / كما في بعض نسخ الشفاء

٢. نج، نجا: لم يكن / وهكذا بعده

٣. خ: كثيرة

٤. خ، الواحد



بالشركة، فيكون واحداً بالجنس على اختلاف مراتبه. والواحد بالجنس يكون كثيراً بالنوع على اختلاف درجاته.

٣ [II]: وإمّا لا يكون مقولاً في جواب ما هو بالشركة وهو الواحد بالنوع. والواحد بالنوع يجب أن يكون واحداً بالجنس والفصل.

٦ مثال الواحد بالجنس هو قولنا: الإنسان والفرس واحد، لكونهما ١ /DB14/ من جنس واحد وهو الحيوان.

ومثال الواحد بالنوع: قولنا زيد وعمرو واحد لكونهما من نوع واحد.

٩ هذا إذا كان مابه الوحدة مقولاً على كثيرين بالعدد. وأما<sup>٢</sup> إذا كانت الوحدة غير مقولة على كثيرين فذلك الشيء [الف]: إمّا أن يصحّ عليه الإنقسام، [ب]: وإمّا أن لا يصحّ.

١٢ فإن لم يصحّ عليه الإنقسام [I]: فإمّا أن يكون له مفهوم<sup>٣</sup> سوى كونه وحدة، [II]: وإمّا أن يكون له مفهوم أزيد من ذلك.

١٥ فإن لم يكن له مفهوم سوى كونه وحدة فذلك هو الوحدة. وإن كان له مفهوم سوى الوحدة (١): فإمّا أن يكون له وضع، فهو النقطة؛ (٢): وإن لم يكن له وضع، فهو مثل العقل والنفس. وهذا هو الواحد الحقيقي وهو الذي لا كثرة فيه البتة لا بالفعل ولا بالقوّة.

وإن صحّت القسمة على ذلك الواحد فإمّا أن ينقسم إلى أجزاء

٢. هذا هو قسم [٢]

١. ف. بكونهما

٣. ش: مفهوم له

مساوية لكلاّتها في الحقيقة، وإمّا أن لا ينقسم.<sup>١</sup>

□ فإن انقسم إلى أجزاء مساوية لكلاّتها، فإمّا أن يكون قبوله للإنقسام لذاته وإمّا أن يكون لغيره.

والأوّل: هو المقدار؛ والثاني الجسم البسيط، وهذا هو الواحد بالاتّصال، وهو الذي لا كثرة فيه بالفعل ولكن فيه كثرة بالقوّة، مثل الخطّ الواحد والسطح الواحد والجسم الواحد المتشابه الأجزاء؛ فإنّ الاتّصال الحاصل بين أجزائه المفروضة أوجب اتحاداً فيه، لكنّه قابل لكثرة.<sup>٢</sup>

□ وإن لم ينقسم إلى أجزاء مساوية لكلاّها<sup>٣</sup>، بل انقسم إلى أجزاء مختلفة، لكنّه حصل فيها اتحادٌ بسبب ارتباط هذه الأجزاء المختلفة بعضها ببعض، فذلك هو الواحد بالإرتباط مثل الحيوان الواحد؛ فإنّه مركّب من أشياء مختلفة الحقيقة كالجلد واللحم وأمثالهما، وكالبيت الواحد المركب من الجدار واللبن والخشب وغيرها، فالكثرة حاصلة فيه بالفعل، إذ الأجزاء مختلفة لا بالقوّة، بخلاف الخط الواحد فإنّه لا كثرة فيه بالفعل البتّة، بل بالقوّة؛ لكنّ الارتباط الذي بين هذه الأجزاء أوجب فيها اتحاداً، فقل هذا حيوان واحد وبيت واحد، كما يقال هذا خط واحد وسطح واحد.

ثمّ كلّ واحد من هذين:

٢. ف: لكثرة

٤. م: إيجاد

١. ف: أن لا يكون

٣. ف: لكلة

إمّا أن يكون جميع ما يمكن له حاصلًا فيه، فيسمّى واحداً بالتمام؛  
 وإمّا أن لا يكون، فيكون كثيراً.  
 والوحدة التمامية إمّا أن يكون بالوضع كدرهم واحد؛ وإمّا أن  
 يكون بالطبيعة كالإنسان الواحد.  
 هذا إذا كانت وحدة الأمور المتكثّرة في مقوّم؛ أمّا إذا لم يكن في  
 مقوّم:

فإمّا أن يكون في العوارض؛ وإمّا أن لا يكون.  
 فإن كان في عوارضها فهي على وجوه ثلاث:  
 أحدها: أن يكون موضوعاً لمحمول واحد عرض، كقولنا الإنسان  
 هو الكاتب.

وثانيها: أن يكون محمولان عارضان لموضوع<sup>١</sup> واحد، كقولنا  
 الكاتب هو الضاحك.

وثالثها: أن يكون موضوعات لمحمول واحد، كقولنا الثلج هو  
 الجصّ؛ وهذا القسم يسمّى الواحد بالعرض، وإن لم يكن عارضاً فهذا  
 يسمّى الواحد بالإضافة، كقولنا نسبة الملك إلى المدينة ونسبة النفس  
 إلى البدن واحدة، أو نسبة النبي إلى نفس الإنسان ونسبة الطبيب إلى  
 بدن الإنسان نسبة واحدة، فيقال الملك والنفس واحد، أي في هذه  
 النسبة.

فهذا حصر أقسام الواحد، ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.  
 قوله: «يقال واحد لما هو غير منقسم من الجهة التي قيل له إنه  
 واحد».

معناه: أن الواحد يقال على الكثيرين من حيث إنه لا ينقسم، وهذا  
 الاعتبار أمر مغائر للكثرة.

قوله: «فمن غير المنقسم ما لا ينقسم في الجنس، فيكون واحداً في  
 الجنس».

معناه: أن الواحد في الجنس هو الذي لا ينقسم في الجنس، وذلك  
 قد يكون بالجنس القريب، وقد يكون بالجنس البعيد.

قوله: «ومنه ما لا ينقسم في النوع، فيكون واحداً بالنوع».

معناه: أن الواحد بالنوع هو الذي لا ينقسم بالنوع، وهو قد يكون  
 بالنوع القريب، وقد يكون بالنوع البعيد. والواحد بالنوع لا محالة واحد  
 بالفصل.

قوله: «ومنه ما لا ينقسم بالعرض العام فيكون واحداً بالعرض،  
 كالغراب والقيصر في السواد».

هذا هو الواحد بالعرض<sup>٢</sup> وقد ذكرنا أقسامه<sup>٣</sup>.

قوله: «ومنه ما لا ينقسم بالمناسبة».

وهذا هو الواحد بالمناسبة، وقد يسمّى الواحد بالإضافة.

٢. م: بالعرضية

١. خ: واحد

٣. ف: قوله: ومنه... أقسامه

قوله: «ومنه ما لا ينقسم في الموضوع».

فيكون واحداً في الموضوع وإن كان كثيراً في الحد.

اعلم أن الواحد بالموضوع هو الذي يكون موضوعهما واحداً

كقولنا: إن الزابل<sup>١</sup> والنامي واحد، أي موضوعهما /DA15/ واحد.

قوله: «ومنه ما لا ينقسم معناه في العدد، أي لا ينقسم إلى أعداد لها

معانيه، أي ليست بالفعل أعداد لها معانيه فهو واحد بالعدد».

معناه: أن الواحد بالعدد غير منقسم بالعدد من حيث هو واحد،

أي لا ينقسم إلى أعداد لها معانيه، والواحد بالعدد منه ما ليس من

طبيعته أن يتكثر مثل الإنسان الواحد؛ ومنه ما هو من طبيعته أن

يتكثر مثل<sup>٢</sup> الماء الواحد والخط الواحد.

وما ليس من طبيعته ذلك: فإما أن يتكثر من وجوه آخر، وإما

أن لا يتكثر.

أما الأول فمثل الواحد من الناس، فإنه لا يتكثر من حيث طبيعته،

أي من حيث هو إنسان إذا قسم، لكنه يتكثر من جهة أخرى إذا قسم

إلى نفس ونفس.

وأما الذي لا يتكثر من وجه آخر إما أن يكون مجرد أنه لا ينقسم،

وإما أن لا يكون ذلك بل معه طبيعة أخرى.

أمّا الأوّل فهو الوحدة.

وأمّا الثاني: فإمّا أن يكون له وضع. وهو النقطة، وإمّا أن لا يكون وهو العقل والنفس.

قال الشيخ:

[أقسام الكثير]

والكثير [١]: يكون كثيراً على الإطلاق وهو العدد المقابل للواحد، وهو ما يوجد<sup>١</sup> فيه واحد، وليس بالواحد في الحدّ من جهة ما هو فيه، أي يوجد واحد ليس هو وحده فيه، وهذا مبدأ عنه يأخذ<sup>٢</sup> الحساب في البحث. [٢]: وقد يكون الكثير كثيراً بالإضافة، وهو الذي يترتب بإزائه القليل، وأقلّ العدد الإثنين.

التفسير:

قال - أيّده الله - : لمّا فرغ من بيان أقسام الواحد شرع في بيان الكثير؛ اعلم أنّ الكثير يفهم فيه معنيان: أحدهما: المقابل للواحد، وهو أن يكون الشيء فيه من الآحاد فوق واحد وهو الكثرة مطلقاً. وثانيهما: الكثرة بالإضافة، وهو أن يكون فيه ما في شيء آخر وزيادة.

١. نجا: وجد

٢. نج: نأخذ

قوله: «وأقل العدد إثنان».

وبعضهم منع منه، لأنّه الزوج الأوّل فلا يكون عدداً كالفرد الأوّل.  
ونقول: <sup>١</sup> نحن لانعنى بالعدد إلّا ما زاد على الواحدة، <sup>٢</sup> ولا شكّ [أنّ]  
الإثنين كذلك.

قال الشّيخ:

١. م: تقوله

٢. د: - على الواحدة (العبارة حذفت في النسخة)

## [فصل ٢٣]

## [في لواحق الواحد]

والمشابهة إتحاد في الكيفية. والمساواة إتحاد في الكمية. والمجانسة إتحاد في الجنس. والمشاركة إتحاد في النوع. والموازاة إتحاد في وضع الأجزاء. والمطابقة إتحاد في الأطراف. والهو هو إتحاد [بين] إثنين جعلاً إثنين في الوضع، فيصير بهما<sup>١</sup> بينهما إتحاد بنوع من الإتحادات الواقعة بين إثنين ممّا قيل.

## التفسير:

قال - أيده الله - : لمّا فرغ من بيان أقسام الواحد شرع في بيان لواحق الواحد، والكلام فيه ظاهر.

أمّا قوله: «والهو هو<sup>٢</sup> إتحاد بين إثنين جعلاً إثنين في الوضع، فيصير<sup>٣</sup> بهما بينهما إتحاد بنوع من الإتحادات الواقعة بين إثنين ممّا قيل». ففي هذا اللفظ تشويش والعبارة المحرّرة هو أن نقول: الهو<sup>٤</sup> هو أن يكون لكثرة من وجه وحدة.

٢. خ: + ان

٤. خ: فالهو

١. نج: - بهما / وهو الأظهر

٣. خ: يصير



قال الشيخ:

ويقابل كل واحد منها من باب الكثير الخلف والتقابل والتضاد.  
تمت المقالة الأولى من الإلهيات<sup>١</sup>.

التفسير:

قال - أيده الله - : لمّا فرغ من بيان لواحق الواحد فشرع في بيان  
لواحق الكثير، وهي ما تقابل كلّ واحد منها.

## المقالة الثانية

من الإلهيات من كتاب النجاة



## [فصل ١]

[في بيان معاني الواجب<sup>١</sup> و معاني الممكن]

٦  
 إنَّ الواجب الوجود هو الموجود<sup>٢</sup> [الذي] متى فرض غير موجود  
 عرض منه محال. وإنَّ الممكن الوجود هو الذي متى فرض غير  
 موجود أو موجوداً لم يعرض منه محال.

٩  
 والواجب الوجود هو الضروري الوجود، والممكن الوجود هو  
 الذي لا ضرورة فيه بوجه، أي لا في وجوده ولا في عدمه.

٣  
 فهذا هو الذي نعينه في هذا الموضع [بـ] ممكن الوجود وإن  
 [كان] قد يعنى بممكن الوجود ما هو في القوّة، ويقال الممكن على كلّ  
 صحيح الوجود، وقد فصلّ ذلك في المنطق.

التفسير:

قال - أيّده الله - : يريد أن يذكر تعريف الواجب الوجود والممكن

الوجود.

١. خ: الوجوب

٢. نج: الوجود

[لزوم الدور في تعريف الواجب والممكن]

والعلم أنّ تعريف الواجب والممكن والممتنع لا يمكننا إلاّ ببيان دورية، لأنّا إذا أردنا تعريف الواحد منها لم نجد شيئاً في تعريف كلّ واحد منهما إلاّ سلب الآخرين عنه، مثل أنّ الممكن هو الذي لا يكون وجوده<sup>٢</sup> ضرورياً، والضروري هو الذي لا يمكن عدمه. وإذا لم نجد<sup>٣</sup> شيئاً في تعريف منها إلاّ سلب الآخرين صار التعريف دورياً؛ لكنّ الشيخ عرّف الواجب والممكن على وجه لا يلزم منه هذا المحذور، لأنّه عرّف الواجب أولاً ثمّ عرّف الإمكان به؛ والواجب أعرف<sup>٤</sup> عند العقل لأنّه أقرب إلى طبيعة الوجود والوجود أعرف، وإذا كان الوجود أعرف عند العقل كان تعريف<sup>٥</sup> الإمكان به أولى.

قوله: «الواجب الوجود هو الموجود الذي متى فرض غير موجود عرض منه محال».

هذا التعريف /DB15/ يتناول الواجب الوجود لذاته والواجب الوجود لغيره.

قوله: «وإنّ الممكن الوجود هو الذي متى فرض غير موجود أو موجوداً لم يعرض منه محال».

فأقول يلزم على هذا أن لا يكون الواجب الوجود لغيره ممكناً؛

٢. ف:- وجوده

٤. م:- اعرف

١. م:- و

٣. م: يحدث

٥. م: يعرف

لأنه إذا فرض معدوماً<sup>١</sup> لزم منه محال؛ فإذا لا بدّ فيه من اعتبار قيد آخر بأن يقال: «الممكن الوجود هو الذي متى فرض غير موجود أو موجوداً من حيث هو لم يلزم منه محال»<sup>٢</sup>.

قوله: : «والواجب الوجود هو الضروري الوجود».

هذا تعريف آخر للواجب.

قوله: «والممكن الوجود هو الذي لا ضرورة فيه بوجه».

أى لا في وجوده ولا في عدمه تعريف آخر للممكن. وأمّا تفصيل معاني الممكن والواجب فقد ذكر في المنطق.

قال الشيخ:

[في أقسام الواجب]

ثمّ إنّ [الـ] واجب الوجود قد يكون بذاته وقد يكون لا بذاته<sup>٣</sup>.

و<sup>٤</sup> الذي هو واجب الوجود بذاته فهو الذي لذاته لا لشيء آخر أي شيء كان، صار محالاً فرض<sup>٥</sup> عدمه.

و[أمّا<sup>٦</sup>] الواجب الوجود لا بذاته هو<sup>٧</sup> الذي لو وضع شيء ممّا<sup>٨</sup>

٢. م: محالة

١. ف: محالاً

٤. نجا: اما

٣. نجا: قد لا يكون بذاته

٥. نجا: كان يلزم محال من فرض.

أى: هو الذي ليس من جانب ذاته شيء، بل صار واجب الوجود بالغير.

٧. نج: و / نجا: فهو

٦. الإضافة من نجا

٨. خ: الذي يوضع شيء ما

ليس هو، صار واجب الوجود؛ مثلاً إنّ الأربعة واجبة الوجود  
لابذاتها، ولكن عند فرض إثنين وإثنين؛ والإحتراق واجب الوجود  
لابذاته، ولكن عند فرض التقاء القوّة الفاعلة بالطبع والقوّة المنفصلة  
بالطبع، أعني المحرقة والمحرقة.

### التفسير:

قال - أيّده الله - : لمّا ذكر الواجب الوجود أراد أن يقسّمه، فاعلم  
أنّ الواجب الوجود ينقسم إلى قسمين<sup>١</sup> لأنّه:  
[١]: إمّا أن يكون واجب الوجود لذاته؛  
[٢]: وإمّا أن يكون واجب الوجود بغيره<sup>٢</sup>.

أمّا الواجب الوجود لذاته فهو الذي لذاته صار لذاته<sup>٣</sup> لالشيء  
آخر، أي شيء كان صار محالاً فرض عدمه، أي لذاته، لالشيء آخر  
وجب وجوده.

والواجب الوجود لغيره هو الذي صار لشيء آخر واجب الوجود؛  
مثل الأربعة فإنّها ليست واجب الوجود بذاتها، بل لوجود إثنين  
إثنين<sup>٥</sup>.

### قال الشيخ:

١. ف: - إلى قسمين  
٢. ف: لغيره  
٣. ف: - فهو الذي... لذاته  
٤. ف: - بذاتها  
٥. ف: - إثنين

## [فصل ٢]

[في أنّ الواجب بذاته لايجوز أن يكون  
واجباً بغيره، وأنّ الواجب بغيره ممكن]

ولايجوز أن يكون شيء واحد واجب الوجود بذاته وبغيره<sup>١</sup> معاً  
فإنّه إن رفع غيره ذاك<sup>٢</sup> أو<sup>٣</sup> لم يعتبر وجوده لم يخل: [١]: إمّا أن يبقى  
وجوب وجوده على حاله، فلا يكون وجوب<sup>٤</sup> وجوده بغيره؛ [٢]:  
وإمّا أن لا يبقى وجوب وجوده، فلا يكون وجوب وجوده بذاته.

التفسير:

[في معرفة أحكام الواجب الوجود]

قال - أيّده الله - : يريد أن يذكر أحكام الواجب الوجود.  
الأوّل: الواجب الوجود لذاته لايجوز أن يكون واجباً بغيره؛ لأنّه  
لو وجب بغيره فإذا رفع ذلك الغير، [١]: فإمّا أن يبقى وجوب وجوده،

١. يمكن أن يقرأ ما في د وبعض النسخ: لغيره

٢. نج: ذلك / نجا: - ذاك

٤. م: وجوبه

٥. سيذكر الثاني في الفقرة التالية من النص وفي الفصل التالي موافقاً لنسخ النجاة



[٢]: وإمّا أن لا يبقى.

فإن بقي لا يكون واجباً بغيره<sup>١</sup>؛ لأنّ ما بالغير يرتفع بارتفاع الغير، وقد فرض واجب الوجود بغيره.

وإن لم يبق<sup>٢</sup> فحينئذٍ لا يكون الوجود لذاته، وقد<sup>٣</sup> فرض واجب الوجود بذاته؛ هذا خلف.

قال الشيخ:

وكلّ ما هو واجب الوجود بغيره فإنّه ممكن الوجود بذاته؛ لأنّ ما هو واجب الوجود بغيره فوجوب وجوده تابع لنسبة ما وإضافة ما<sup>٤</sup>. والنسبة والإضافة اعتبارهما غير اعتبار نفس ذات الشيء التي لها نسبة وإضافة. ثمّ وجوب الوجود إنّما يتقرّر<sup>٥</sup> باعتبار هذه<sup>٦</sup> النسبة.

فاعتبار الذات وحدها لا يخلو [١]: إمّا أن يكون مقتضياً لوجوب الوجود، [٢]: أو مقتضياً لإمكان الوجود، [٣]: أو مقتضياً لامتناع الوجود. ولا يجوز أن يكون مقتضياً لامتناع الوجود؛ لأنّ كلّ ما امتنع وجوده بذاته لم يوجد<sup>٧</sup> ولا بغيره.

٢. م: يبقى

٤. نج، نجا: - ما

٦. خ: هذا

١. ف: لغيره

٣. ف: فقد

٥. خ: مقرّر

٧. نج: + لا بذاته

وأما أن <sup>١</sup> يكون <sup>٢</sup> مقتضياً لوجوب الوجود، فقد قلنا إن ما وجب وجوده بذاته استحالة وجوب وجوده بغيره.

فبقي أن يكون باعتبار ذاته ممكن الوجود، وباعتبار إيقاع النسبة التي <sup>٣</sup> إلى ذلك الغير واجب الوجود، وباعتبار قطع النسبة التي إلى ذلك الغير ممتنع الوجود؛ وذاته بذاته بلا شرط ممكنة الوجود.

فقد بان أن كل واجب الوجود بغيره فهو ممكن الوجود بذاته.

التفسير:

قال - أيده الله - : الحكم الثاني من أحكام الواجب الوجود هو أن كل ماهو واجب لوجود غيره <sup>٤</sup> فإنه يكون ممكن الوجود لذاته؛ لأنه لو لم يكن ممكن الوجود لذاته:

[١]: فإما أن يكون واجب الوجود لذاته، وهو محال، وإلا لكان الواجب لذاته واجباً لغيره <sup>٥</sup>، وقد بان بطلانه.

[٢]: وإما أن يكون ممتنع الوجود لذاته، وهو أيضاً محال، وإلا لما كان واجباً لغيره؛ لأن الممتنع الوجود لا يوجد. ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «كل ماهو واجب الوجود بغيره فإنه ممكن الوجود بذاته».

هذا هو الدعوى.

٢. نجا: + موجوداً  
٤. ش: الوجود لغيره

١. نج: ولا أن / وهو الأظهر  
٣. نج - التي  
٥. ش: بالغير

قوله: «لأنَّ كلَّ<sup>١</sup> ما هو واجب الوجود بغيره فوجوب وجوده تابع لنسبةٍ ما وإضافةٍ ما<sup>٢</sup>، والنسبة والإضافة اعتبارهما<sup>٣</sup> غير نفس اعتبار ذات الشيء التي لها نسبة وإضافة».

لقائل أن يقول: ما الفائدة في إيراد هذا الكلام، مع أن البرهان يتم بدون هذا.

وللمجيب أن يقول: هذا جواب عن معارضة تذكر هاهنا، وهو أنه لو كان الواجب بغيره ممكناً لذاته /DA16/ لزم كون الشيء الواحد واجباً وممكناً معاً وأنه محال.

فأجاب عن هذه المعارضة بأن قال: إنه ممكن باعتبار ذاته، واجب باعتبار النسبة إلى ذلك الغير، فوجوب وجوده تابع لنسبة إلى ذلك الغير، وهذه النسبة مغايرة لذاته، فلا يكون جمعاً بين الوجوب والإمكان باعتبار واحد، بل باعتبارين مختلفين، ومثل هذا لا يعد تناقضاً. فالممكن له اعتبار بالنسبة إلى ذاته وهو بذلك ممكن، واعتبار بالنظر إلى ذلك الغير وهو بذلك الإعتبار واجب، واعتبار بالنسبة إلى عدم ذلك الغير، وهو بهذا الإعتبار ممتنع الوجود، ولاتناقض بين هذه الإعتبارات.

قوله: «فاعتبار الذات وحدها لا يخلو إما أن يكون مقتضياً لوجوب [ال]وجود».

١. كذا / والظاهر زيادته موافقاً للنص ٢. ف: - ما

٣. ف: اعتبار هي

هذا هو البرهان الذي ذكرنا.

قوله: «فبقى أن يكون باعتبار ذاته ممكن الوجود».

وهذا هو الاعتبار الثالث<sup>١</sup>.

قوله: «فقد بان أن كل واجب الوجود بغيره فهو ممكن الوجود

بذاته».

لما فرغ من البرهان صرح بالنتيجة، وهي: أن كل ما كان ممكن

الوجود بغيره<sup>٢</sup> فهو ممكن الوجود بذاته.

قال الشيخ:

٢. ف: لغيره

١. كذا في النسخ

## [فصل ٣]

## [فى أن ما لم يجب لم يوجد]

[فقد بان أن كل واجب الوجود بغيره فهو ممكن الوجود بذاته<sup>١</sup>]  
وهذا ينعكس: فيكون كل ممكن الوجود بذاته فإنه إن حصل وجوده  
كان واجب الوجود بغيره، لأنه لا يخلو:  
[١]: إما أن يصح له وجود بالفعل، [٢]: وإما أن لا يصح له وجود  
بالفعل.

ومحال أن لا يصح له وجود بالفعل، وإلا لكان ممتنع الوجود.  
فبقى أن يصح له وجود<sup>٢</sup> بالفعل، فحينئذٍ [الف]: إما أن يجب  
وجوده، [ب]: وإما أن لا يجب وجوده.  
فإن<sup>٣</sup> لم يجب وجوده فهو بعد ممكن الوجود، لم يتميز وجوده عن  
عدمه. ولا فرق بين هذه الحالة منه<sup>٤</sup> والحالة الأولى؛ لأنه قد كان

١. إنا اثبتنا هذه العبارة هنا نظراً إلى نسخ النجاة لأن يكمل الفصل، علماً بأن الشارح لم يذكر  
عنوان هذه الفصل، وذكر هذه العبارة فى آخر الفصل السابق، وقال فى شرحه الآتى:

«المطلوب من هذا الفصل...» ٢. م: وجودياً

٣. نجا: وما

٤. نجا: فيه

قبل الوجود ممكن الوجود والآن هو بحاله كما كان. فإن وضع أنّ  
حالةً تجددت<sup>١</sup> فالسؤال عن تلك الحال ثابت أنّه ممكن الوجود<sup>٢</sup> أو  
واجب وجوده<sup>٣</sup>.

فإن كان ممكن<sup>٤</sup> الوجود، فإنّ تلك الحال كانت قبل أيضاً موجودة  
على إمكانها فلم تتجدد<sup>٥</sup>.

فإن<sup>٦</sup> واجب وجودها وهي موجبة الأول<sup>٧</sup>، فقد وجب لهذا الأول  
وجود حالة<sup>٨</sup>. [و] ليست تلك الحالة إلاّ خروجه إلى الوجود،  
فخروجه إلى الوجود واجب.

وأيضاً فإنّ كلّ ممكن الوجود [١]: فإمّا أن يكون وجوده بذاته  
[٢]: أو يكون بسبب ما.

فإن كان بذاته، فذاته واجبة الوجود، ولا ممكنة الوجود.  
وإن<sup>٩</sup> كان<sup>١٠</sup> بسبب<sup>١١</sup> ما<sup>١٢</sup> [الف]: فإمّا أن يجب وجوده مع وجود  
السبب، [ب]: وإمّا أن يبقى على ما كان عليه قبل وجود السبب،

١. خ: + لأنّه قد كان قبل الوجود ممكن الوجود

٢. نجا: عن تلك الحال هل هي ممكنة الوجود

٣. نجا: واجبة الوجود / نج: واجب الوجود

٤. نجا: + الحالة

٥. نجا: ممكنة

٦. نج، نجا: للأول

٧. نج: وان

٨. نج، نجا: - و

٩. النسخ مهملة هنا

١٠. خ: فإن

١١. أكثر النسخ: كانت

١٢. نج، نجا: - ما

وهذا محال؛ فيجب إذن أن يكون وجوده مع وجود السبب. فكلّ ممكن الوجود بذاته فهو إنّما يكون واجب الوجود بغيره.

٣ التفسير:

قال - أيّده الله - : المطلوب من هذا الفصل إثبات أن الممكن ما لم يجب وجوده عن مؤثره لم يوجد، لأنّه إذا وجد:

[١]: فإمّا أن بقى على تساوي الطرفين.

[٢]: وإمّا أن يترجّح أحد الطرفين على الآخر.

فإن بقى على التساوي فهو محال، وإلاّ لكان وجود السبب كلاًّ

وجوده، وإن ترجّح أحد الطرفين على الآخر وجب أن يجب<sup>٣</sup> وجوده؛

لأنّ المرجوح ممتنع ضرورة الإمتناع عند التساوي. وإذا امتنع

المرجوح وجب الراجع، إذ لا خروج عن النقيضين. فثبت أن الممكن

١٢ ما لم يجب وجوده لم يوجد.

فإن قيل: هذا الوجوب متقدّم على الوجود، فكيف تكون الصفة

قبل الموصوف.

١٥ فنقول: هذا الوجوب عائد إلى ذات السبب، بمعنى أن السبب صار

محكوماً عليه بأنّه يجب صدور الأثر عنه، والسبب متقدّم على الأثر.

ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «هذا ينعكس، فيكون كلّ ممكن الوجود بذاته فإنّه إن حصل

٢. هكذا في النسخ

٤. ف: + الإمتناع عند

١. ش: إذا وجوب سببه

٣. م: - أن يجب

وجوده كان واجب الوجود بغيره».

إنّما قال<sup>١</sup>: «إن حصل وجوده»؛ لأنّ كلّ ممكن فإنّه غير واجب الوجود بغيره مطلقاً، وإنّما يوجب وجوده بغيره إذا وجد، وحينئذٍ لا يكون هذا إتمام العكس، بل يجب أن يكون الدعوى كما ذكرنا. قوله: «لأنّّه لا يخلو إمّا أن يصحّ له وجود بالفعل، وإمّا أن لا يصحّ له وجود بالفعل».

هذا التقسيم غير مستقيم؛ لأنّ الممكن لا يتردّد بين أن يصحّ وجوده وأن لا يصحّ وجوده.

قوله: «فحينئذٍ إمّا أن يجب وجوده، وإمّا أن لا يجب».

التقسيم الصحيح: أنّ الممكن إمّا أن يجب وجوده عند تمام سببه، وإمّا أن لا يجب؛ ومحال أن لا يجب، فهو إذن يجب.

قوله: «فإن لم يجب وجوده فهو بعد ممكن الوجود».

هذا هو البرهان على بطلان القسم الثاني، وهو أنّ الممكن الوجود<sup>٢</sup> إذا لم يجب وجوده مع تمام السبب كان هو /DB16/ ممكن الوجود، وحينئذٍ لم يتميّز وجوده عن عدمه، وحينئذٍ لا يكون فرق بين هذه الحالة - أي عند تمام السبب - والحالة التي قبلها، أي عند ما لم يوجد السبب؛ لأنّّه كان قبل هذه الحالة ممكن الوجود، والآن أيضاً هو ممكن الوجود.



فإن قيل: حدثت حالة عند تمام السبب!  
فنقول: إنه عند تلك الحالة لا يخلو إما أن يجب وجوده، وإما أن  
لا يجب. فإن لم يجب بقى السؤال كما كان؛ وإن وجب فهو المطلوب.  
فإن قيل: الإمكان للممكن ثابت لذاته لا لعلّة، وما بالذات كيف  
يزول؟!؟

فنقول: إمكان الممكن لذاته لم يزل، وإثما زال الإمكان عن السبب  
ويبدّل بالوجوب، وذلك عند صيرورة العلة علّة تامة.  
قوله: «وأيضاً فإنّ كلّ ممكن الوجود [...] بذاته».  
اعلم أن هذا ليس برهاناً آخر على المطلوب، وإثما هو إعادة  
المطلوب مع زيادات لا فائدة فيها.

قال الشيخ:

## فصل [٤]

[في كمال وحدانية واجب الوجود،

و أنّ كلّ متلازمين في الوجود متكافئين فيه

فلهما علّة خارجة عنهما]

[و] <sup>١</sup> لا يجوز أن يكون [إثنان] يحدث منهما واجب وجود واحد، ولا [أن يكون] في واجب الوجود كثرة بوجه من الوجوه <sup>٢</sup>. ولا يجوز أن يكون شيئان إثنان ليس هذا ذاك ولا ذاك هذا، وكلّ واحد منهما واجب الوجود بذاته وبالأخر.

فقد بان أنّ واجب الوجود بذاته لا يكون واجب الوجود بغيره، ولا يجوز أن يكون كلّ واحد منهما واجب الوجود بالأخر حتّى يكون «ا» واجب الوجود بـ«ب» لا بذاته، و«ب» واجب الوجود بـ«ا» لا بذاته، وجملتهما واجب وجود واحد.

وذلك لأنّ اعتبارهما ذاتين غير اعتبارهما متضايفين، ولكلّ واحد منهما وجوب وجود لا بذاته، فكلّ واحد منهما ممكن الوجود

بذاته، ولكلّ ممكن الوجود بذاته علة في وجوده أقدم منه؛ لأنّ كلّ علة أقدم في وجود الذات<sup>١</sup> من المعلول وإن لم يكن في الزمان؛ فلكلّ واحد منهما [في الذات] شيء آخر يقوم به أقدم من ذاته. وليس ذات أحدهما أقدم من ذات الآخر على ما وصفنا. فلهما<sup>٢</sup> إذاً علل خارجة عنهما<sup>٣</sup> أقدم منهما، فليس إذن وجوب وجود كلّ واحد منهما مستفاداً من الآخر، بل من العلة الخارجة التي أوقعت<sup>٤</sup> العلاقة بينهما. وأيضاً فإنّ ما يجب بغيره فوجوده بالذات متأخّر عن وجود ذلك الغير ومتوقّف عليه.

ثمّ من المستحيل أن تتوقّف ذات في أن توجد على ذات توجد بها، فكأنّها تتوقّف<sup>٥</sup> في الوجود على وجود نفسها؛ فإن كان وجود نفسها يكون<sup>٦</sup> لها بذاتها فهي غنية عن الغير، وإن كان لا يكون حتّى يكون غيره<sup>٧</sup>، وغيره<sup>٨</sup> لا يكون إلّا بعد وجودها، فوجودها متوقّف على أمر<sup>٩</sup> بعد وجودها<sup>١٠</sup>، فوجودها محال<sup>١١</sup>.

وبالجملة فإذا كان ذلك الغير يجب به كان هو أقدم ممّا هو أقدم

- 
- |                                 |                |
|---------------------------------|----------------|
| ١. خ: وجوده بالذات              | ٢. م: فلها     |
| ٣. نج: + خارجة عنهما            | ٤. م: وقعت     |
| ٥. نج: متوقّفة                  | ٦. نج: - يكون  |
| ٧. نج: غيرها                    | ٨. نج: - وغيره |
| ٩. نج: + يوجد                   |                |
| ١٠. نج: + بالذات                |                |
| ١١. نجا: - فإن كان وجود... محال |                |

منه، ومتوقفاً<sup>١</sup> على ما هو متوقف عليه، فوجودهما محال.

### التفسير:

قال - أيده الله - : لا يجوز أن يكون شيئان كل واحد منهما واجب الوجود بذاته و بالآخر، لما ثبت<sup>٢</sup> أن الواجب الوجود بذاته لا يجوز أن يكون واجباً<sup>٣</sup> بغيره، ولا يجوز أن يكون كل واحد منهما واجب الوجود بالآخر، ويكون ذلك على وجهين:

أحدهما: أن يكون كل واحد منهما علّة للآخر، وهذا الحكم لا يختص بواجب الوجود لذاته، بل هو في غير واجب الوجود محال؛ لأن كل واحد منهما لو كان علّة للآخر<sup>٤</sup> لكان كل واحد منهما متقدماً على الآخر؛ لأنّ العلّة يجب تقدّمها على المعلول ضرورة، فلو كان كل واحد منهما علّة للآخر<sup>٥</sup> لكان كل واحد منهما متقدماً على الآخر، والمتقدم على<sup>٦</sup> المتقدم متقدم<sup>٧</sup>، فيكون الشيء متقدماً على نفسه بمرتين، وذلك محال.

الوجه الثاني: أن يتعلّق كل واحد منهما بالآخر، لا على وجه العلّة والمعلولية، ولكن على سبيل التضاييف؛ وذلك محال في الواجب الوجود لذاته؛ لأنّه حينئذٍ يكون كل واحد منهما ممكناً لذاته، وكلّ ممكن لذاته

١. نجاً: متوقفاً / وهو الأظهر  
٢. ف: بينا  
٣. ف: واجب الوجود  
٤. م، ف: الآخر  
٥. م: الآخر  
٦. ف: - الآخر... على  
٧. ف: - متقدم

٣ وله علة سابقة عليه، فيكون كل واحد منهما محتاجاً إلى علة سابقة عليها، فلا يكون واجب الوجود لذاته واجب الوجود؛ وهذا خلف. ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «ولا يجوز أن يكون شيان إثنان ليس هذا ذاك ولا ذاك هذا، وكل واحد منهما واجب الوجود بذاته وبالأخر».

هذا الكلام مع ما فيه من التكرار الكثير قد سلف.

قوله: «ولا يجوز أن يكون كل واحد منهما واجب الوجود بالأخر».<sup>٢</sup>

معناه: أنه لا يجوز أن يكون كل واحد من واجبي الوجود لذاته علة للآخر.<sup>٣</sup>

١٤ واعلم أن هذه الإستحالة لا يختص بالواجب الوجود لذاته، بل في غيره أيضاً محال لما ذكرنا.

قوله: «حتى يكون (ا) واجب الوجود بـ (ب) لا بذاته، و (ب) واجب الوجود بـ (ا) لا بذاته».

١٥ معناه: أن (ا) يكون معلولاً لـ (ب)، و (ب) يكون علة له، و (ب) يكون معلولاً لـ (الف)<sup>٤</sup> و (الف) يكون علة له.

قوله: «وجملتها واجب الوجود<sup>٥</sup> واحد، وذلك لأن اعتبارهما ذاتين

٢. م: الآخر

٤. كذا في النسخ

١. ش: - و

٣. م: الآخر

٥. د: وجود

غير اعتبارهما متضايفين».

لعلّ المراد منه كون كلّ واحد من الواجبين متعلّقاً بالآخر على سبيل DA17/ التضايف.

قوله: «ولكلّ واحد منهما وجوب وجود لاذاته، وكلّ واحد منهما ممكن الوجود بذاته».

هذا مكرّر.

قوله: «ولكلّ ممكن الوجود بذاته علّة في وجوده [أقدم] منه»<sup>٢</sup>.

معناه: أنّ العلّة يجب أن تكون متقدّمة بالوجود على المعلول.

قوله: «لأنّ كلّ علّة أقدم في وجود الذات من المعلول وإن لم يكن

في الزمان».

هذا هو إعادة الدعوى.

قوله: «فلكلّ واحد منهما شيء آخر يقوم به أقدم من ذاته».

معناه: أنّ لكلّ واحد منهما<sup>٣</sup> علّة سابقة عليهما<sup>٤</sup>، وليس ذات

أحدهما أقدم من ذات الآخر على ما وصفنا.

لعلّ هذا الكلام في إبطال تعلّق التضايف؛ لأنّ المتضاييفان يوجدان

معاً، لا تقدّم لأحدهما على الآخر.

قوله: «فلهما [إذا] علل خارجة عنهما<sup>٥</sup> أقدم منهما».

١. كذا / والنص: فكلّ

٢. د، ش، م: - وكل واحد... منه

٤. م: عليها

٣. م: منها

٥. ف: عنها

معناه: أن للمتضايفين<sup>١</sup> علّة خارجة عنهما<sup>٢</sup> متقدّمة عليهما.  
 قوله: «فليس إذن وجوب<sup>٣</sup> وجود كلّ واحد منهما مستفاداً<sup>٤</sup> من  
 الآخر، بل من العلّة الخارجة التي أوقعت العلاقة بينهما». ٢  
 هذا ظاهر.

قوله: «فإنّ ما يجب بغيره فوجوده متوقّف على وجود ذات ذلك  
 الغير». ٦

اعلم أنّ هذا برهان على أنّه لا يجوز أن يكون شيئان كلّ واحد  
 منهما علّة للآخر مطلقاً.

وتلخيصه: أن المعلول متوقّف على وجود العلّة ومتأخّر عنه  
 بالذات، ثمّ يستحيل أن يتوقّف وجود ذات على ذات لا يوجد تلك  
 الذات إلّا بها، لأنّها تكون متوقّفة على وجود نفسها، وذلك محال على  
 ماقرّرنا. فالحاصل من هذا التطويل ما ذكرنا. ١٦

قال الشيخ:

١. ف: المضائفين

٢. ف: عنها

٣. ف: وجوب

٤. م: مستفاد

## [فصل ٥]

## [في بساطة الواجب]

ونقول أيضاً: إنّ واجب الوجود<sup>١</sup> بذاته لا يجوز أن تكون فيه<sup>٢</sup>  
 كثرة بوجه من الوجوه.<sup>٣</sup>

ونقول أيضاً: إنّ واجب الوجود<sup>٤</sup> لا يجوز أن يكون<sup>٥</sup> لذاته مبادئ  
 تجتمع، فيتقوم<sup>٦</sup> منها واجب الوجود، لا أجزاء كمية<sup>٧</sup> ولا أجزاء حدّ<sup>٨</sup>  
 وقول<sup>٩</sup>؛ سواء كانت كالمادة والصورة، أو كانت على وجه آخر بأن  
 تكون أجزاء القول الشارح لمعنى اسمه، [ف] يدلّ<sup>١٠</sup> كلّ واحد منها  
 على شيء هو في الوجود غير الآخر بذاته.

و<sup>١١</sup> اذلك لأنّ كلّ ما هذا صفته فذات كلّ جزء منه ليس هو ذات

١. نج: نجا: - بذاته ٢. م: له

٣. م: الوجود/ نج: نجا: - ونقول أيضاً أن... الوجوه

٤. نج: نجا: - بذاته لا يجوز أن... واجب الوجود

٥. ش: - فيه كثرة... يكون ٦. نج: فيقوم

٧. نجا: الكمية ٨. نجا: الحد

٩. نجا: والقول/ د، ش: أقول/ في الشرح الآتي: نقول (٩)

١٠. الإضافة من نجا ١١. نجا: - و



الآخر ولا ذات المجتمع. فأمّا إن يصحّ لكلّ واحد من جزئيه مثلاً وجود<sup>١</sup> منفرد - لكنّه لا يصحّ للمجتمع وجود دونها - فلا يكون المجتمع واجب الوجود؛ أو يصحّ ذلك لبعضها ولكنّه لا يصحّ للمجتمع وجود دونه. فما لم يصحّ له من المجتمع والأجزاء الأخرى [وجود منفرد] فليس واجب الوجود<sup>٢</sup>، بل واجب الوجود هو<sup>٣</sup> الذي يصحّ له.

وإن كان لا يصحّ لتلك الأجزاء مفارقة الجملة في الوجود ولا للجملة مفارقة الأجزاء وتعلّق وجود كلّ واحد منها<sup>٤</sup> بالآخر وليس واحد أقدم بالذات، فليس شيء منها بواجب الوجود، فقد<sup>٥</sup> أوضحنا<sup>٦</sup> هذا.

على أنّ الأجزاء<sup>٧</sup> بالذات أقدم من الكلّ، فتكون العلّة الموجبة للوجود توجب أولاً الأجزاء، ثمّ الكلّ، ولا يكون شيء<sup>٨</sup> منها<sup>٩</sup> واجب الوجود؛ فليس<sup>١٠</sup> يمكننا أن نقول: إنّ الكلّ أقدم بالذات من الأجزاء،

١. خ: وجوده

٢. نج: + و

٣. نجا: واجب الوجود ولم تكن واجب الوجود الا

٤. نج: - منها / نجا: - واحد منها

٥. جملة «فقد أوضحنا هذا» هي الجزء الثانية له «ان كان لا يصحّ».

٦. نجا: اوضحت

٧. د، خ: الاخر

٨. م، خ: لشيء

٩. نجا: منهما

١٠. نج، نجا: وليس

فهو إمّا متأخّر وإمّا معاً. فكيف<sup>١</sup> كان فليس بواجب الوجود.

فقد اتضح من هذا أنّ واجب الوجود ليس بجسم، ولا مادّة

جسم، ولا صورة جسم، ولا مادّة معقولة لصورة معقولة، ولا

صورة معقولة في مادّة معقولة، ولا له قسمة لا في الكمّ ولا في

الكيف<sup>٢</sup> ولا في المبادئي ولا في القول؛ فهو واحد من هذه الجهات

[الثلاث]<sup>٣</sup>.

التفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الكلام نفي الكثرة عن ذات

واجب الوجود لذاته. نقول: واجب الوجود لذاته لا يجوز أن تكون له

أجزاء تقوّم ذاته، لأجزاء حسية كما يكون للجسم من الأجزاء

المقدارية المحسوسة، ولا عقلية<sup>٤</sup> كما له من الجزء الهولاني والصوري،

ولا أجزاء<sup>٥</sup> حدّية، بل هو الواحد الحقيقي الحقّ الذي لا كثرة فيه، لا

بالفعل ولا بالقوّة.

والبرهان على هذا الدعوى هو: أنّ كلّ ذات يكون مركّباً من

أجزاء فإنّه يحتاج إلى كلّ<sup>٦</sup> جزء من أجزائه، وكلّ واحد من أجزائه

غيره، وهذا لا شكّ فيه، وكلّ مركّب فهو محتاج إلى الغير، وكلّ ما كان

١. نج، نجا: وكيف

٢. نج: الثلاثة

٣. نج، م: - ولا في الكيف

٤. كذا / وتنظير عدم الجزء العقلي بالجزء الهولاني والصوري ليس بمستقيم كما لا يخفى.

٥. م: محله

٦. م: أجرى

محتاجاً إلى الغير فلا يكون واجب الوجود لذاته؛ لأنّ المحتاج إلى الغير  
ينعدم بانعدام ذلك الغير والّا لما كان محتاجاً إليه ، والواجب الوجود  
لذاته هو الذي لا ينعدم بانعدام غيره؛ فثبت أنّ واجب الوجود  
لا تركيب فيه بوجه البتة. و لنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «و نقول<sup>١</sup> أيضاً: إنّ واجب الوجود لا يجوز أن تكون لذاته  
مباديّ تجتمع، فيتقوم منها واجب الوجود».

معناه: أنّ واجب الوجود لذاته لا يجوز أن تكون ذاته مركبة من  
أجزاء.

قوله: «لا أجزاء كمية ولا أجزاء حدية<sup>٢</sup>».

معناه: ولا يجوز أن تكون أجزاء محسوسة كالأجزاء المقدارية، ولا  
أجزاء حدية.

قوله: «ونقول: سواء كانت كالمادّة والصورة أو كانت على وجه  
آخر بأن تكون أجزاء القول الشارح لمعنى إسمه».

معناه: أنّ الواجب لذاته /DB17/ ليس ذاته مركباً من أجزاء  
مختلفة من حيث المعنى، مثل الإنسانية المركبة من الحيوانية والناطقة.

قوله: «لأنّ كلّ ما هذا صفته فذات كلّ جزء منه ليس هو ذات  
الأخر ولا ذات المجتمع».

من هاهنا شرع في البرهان وتلخيصه هو: أنّ كلّ ما كان مركباً من

٢. كذا / والنص: حدّ

١. كذا / والنص: قول

أجزاء فكلّ<sup>١</sup> جزء منه مغائر للجزء الآخر، وللمجموع هذا القدر يكفي، وهو أن يقال: إنّ كلّ مركّب من أجزاء فإنّ كلّ واحد من أجزائه مغائر له.

قوله: «فإمّا أن يصح لكلّ واحد من جزئه مثلاً وجود منفرد لكنّه لا يصحّ للمجتمع وجود دونها».

تلخيصه: أنّ كلّ واحد من تلك الأجزاء [١]: إمّا أن يصحّ له وجود بانفراده؛ [٢]: وإمّا أن لا يصح لكلّ واحد انفراد في الوجود.

وأما إن يصحّ لبعض تلك الأجزاء انفراد في الوجود فإن كان الأوّل كان الذات المجتمع من تلك الأجزاء متعلّقاً بها، فلا يكون واجب الوجود لذاته؛ لأنّ واجب الوجود لا تعلق له بالغير.

وإن كان لا يصحّ لكلّ واحد منها أن ينفرد بالوجود، كان كلّ واحد متعلّقاً بكلّ واحد منها، وحينئذٍ لا يكون شيء منها واجب الوجود لذاته ولا الجملة أيضاً.

وإن صحّ لبعض الأجزاء أن ينفرد، كان واجب الوجود لذاته ذلك الجزء، و الباقي لا يكون واجباً لذاته، ولا الجملة أيضاً.

قوله: «فقد اتضح من هذا أنّ واجب الوجود ليس بجسم ولا مادّة

جسم».

لما فرّغ من بيان هذه الفصول صرّح بنتائجها ويحتاج إلى إيضاح.

أمّا أنّه ليس بجسم<sup>١</sup>، لأنّ الجسم مركّب من الأجزاء، والواجب الوجود لذاته لا تركيب فيه بوجه.

وأما أنّه ليس بمادّة جسم، لأنّ المادّة لا توجد بدون الصورة ويلزم من عدم الصورة عدمها، فلها تعلّق بالغير؛ وكذلك الكلام في أنّه ليس صورة جسم.

قال الشيخ:

١. ف:- ولا مادّة جسم... بجسم

## [فصل ٦]

[في أنّ الواجب تامّ وليس له حالة منتظرة]<sup>١</sup>

ونقول: إنّ واجب الوجود بذاته واجب الوجود من جميع جهاته، وإلاّ فإن كان من جهة واجب الوجود ومن جهة ممكن الوجود فكانت تلك الجهة تكون له ولا تكون له، ولا تخلو عن ذلك. وكلّ منها<sup>٢</sup> بعلة يتعلّق الأمر بها ضرورة، وكانت<sup>٣</sup> ذاته متعلّقة الوجود بعلي<sup>٤</sup> أمرين لا يخلو منهما، فلم يكن واجب الوجود بذاته مطلقاً، بل مع العلتين؛ سواء كان أحدهما وجوداً والآخر عدماً، أو كان كلاهما وجوديين.

فبيّن من هذا أنّ الواجب الوجود لا يتأخّر عن وجوده وجود منتظر، بل كلّ ما هو ممكن له فهو واجب له؛ فلاله إرادة منتظرة، ولا طبيعة منتظرة، ولا علم منتظر، ولا صفة من الصفات التي تكون لذاته منتظرة.

١. في النسخ: في ان واجب الوجود بذاته واجب الوجود من جميع جهاته

٢. نج: ففكانت

٣. نج: ففكانت

٤. د، خ: لعلتي

التفسير:

قال - أيده الله - : اعلم أن هذا أصل كبير لهم، تتفرع عليه مسائل؛ والبرهان عليه هو: أنه لو لم يكن واجب الوجود لذاته واجب الوجود في صفاته وجهاته، لكان هو واجب الوجود من جهة وممكن الوجود من جهة، وهذا محال، فذاك محال.

بيان الشرطية ظاهر. وبيان انتفاء التالي<sup>١</sup> هو أن تلك الجهة إذا كانت ممكنة له كانت له تلك الجهة ولا تكون، وحينئذٍ لا تكون ذاته كافية في ثبوتها له وسلبها عنه، وذاته موقوفة على ثبوتها أو سلبها، وثبوتها وسلبها متوقف على علّة وجودها أو علّة عدمها، والموقوف على الموقوف<sup>٢</sup> على الغير موقوف عليه، فالواجب الوجود لذاته متعلق بالغير. وقد بان بطلان ذلك فثبت أن واجب الوجود لذاته واجب من جميع جهاته.

فإن قيل: ماتعون بقولكم: «إن واجب الوجود لذاته واجب من جميع جهاته»؟

قلنا: نعني به أنه يمتنع التغيّر في صفة من صفات واجب الوجود لذاته وحاصل هذا البرهان جواز التغيّر على صفة من صفات الوجود

١. ف: الثاني

٢. ف: + على الموقوف

لذاته<sup>١</sup>، فإنه يقتضي كونه متعلق الوجود بغيره، لكنّه ثبت أنّ واجب الوجود لذاته يمتنع تعلّقه بالغير، فإذاً يمتنع التغيّر على صفات واجب الوجود لذاته، وكلّ ما يمكن له يكون واجباً، أي يكون ثابتاً ودائماً.

قال الشيخ:

---

١. ش: - وحاصل... لذاته



## فصل [٧]

[في أن واجب الوجود بذاته خير محض]

وكلّ واجب الوجود بذاته فإنّه خير محض وكمال محض.  
والخير بالجملة هو ما يتشوّقه<sup>١</sup> كلّ شيء ويتمّ به وجوده.  
والشرّ لا ذات له، بل هو إمّا عدم جوهر أو عدم صلاح حال  
الجوهر.

فالوجود خير،<sup>٢</sup> وكمال الوجود خيرية الوجود، والوجود الذي  
لا يقارنه عدم - لا عدم جوهر ولا عدم شيء للجوهر - بل هو<sup>٣</sup> دائماً؛  
بالفعل، فهو خير محض.

والممكن الوجود بذاته ليس خيراً محضاً؛ لأنّ ذاته بذاته لا يجب  
له الوجود، فذاته بذاته<sup>٥</sup> تحتلّ<sup>٦</sup> العدم، وما احتمل العدم بوجه ما  
فليس من جميع جهاته بريئاً من الشرّ والنقص. فاذن<sup>٧</sup> ليس الخير

٢. النسخ: خيرية

٤. نجا: دائم

٦. نج: تحتل

١. نج: يتشوّقه

٣. م: - هو

٥. نج: - بذاته

٧. نج: فاذا

المحض إلا الواجب الوجود بذاته.

وقد يقال أيضاً خير لما كان نافعاً ومُفيداً لكمالات الأشياء  
وسنبين أن الواجب الوجود يجب أن يكون لذاته<sup>١</sup> مفيداً لكل وجود  
ولكل كمال وجود، فهو من هذه الجهة خير أيضاً /DA18/،  
لا يدخله نقص ولا شرّ.

التفسير:

قال - أيده الله - : من تفاريع<sup>٢</sup> كون الواجب الوجود لذاته واجب  
الوجود من جميع جهاته كونه خيراً محضاً، وبيان ذلك<sup>٣</sup> هو: أن الشرّ  
إمّا عدم وجوب ذات أو عدم كماله؛ وواجب الوجود لذاته إذا كان  
موجوداً لذاته<sup>٤</sup> وموجوداً في كماليته لذاته كان بريئاً عن الشرّ والنقص،  
وكان خيراً محضاً<sup>٥</sup> وكمالاً محضاً، فهذا هو الخيرية العائدة إلى ذات  
الشيء وصفاته، وقد تكون الخيرية عائدة إلى الأفعال، والواجب  
الوجود لذاته خير أيضاً بهذا المعنى، لأنّه مفيض للوجود والكمال على  
غيره. ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «وكلّ واجب الوجود لذاته فإنّه خير محض وكمال محض»<sup>٦</sup>،  
فهذا هو الدعوى.

قوله: «والخير بالجملة هو ما يتشوّقه كلّ شيء ويتمّ به وجوده».

٢. م: يفاريع

٤. م: لذاته

٦. ف: - محض

١. نجا: - لذاته

٣. ش، د: + و

٥. ف: - محضاً

- فالمراد<sup>١</sup> منه الخيرية العائدة إلى ذات الشيء وصفات كماله.  
 قوله: «والشر لا ذات له بل هو إمّا<sup>٢</sup> عدم جوهر وإمّا عدم صلاح  
 ٣ حال الجوهر»<sup>٣</sup>.  
 معناه: أنّ الشرّ لاحقيقة له، بل هو إمّا عدم ذات الشيء أو عدم  
 صلاحه حاله.  
 قوله: «فالوجود خيرية وكمال الوجود<sup>٤</sup> خيرية الوجود».  
 معناه: أنّ الوجود وكمال الوجود<sup>٥</sup> خير للوجود.  
 قوله: «والوجود الذي لا يقارنه [عدم] - لاعدم جوهر ولا عدم  
 ٩ شيء للجوهر - بل هو دائماً بالفعل فهو خير محض».  
 معناه: لمّا ثبت أنّ الوجود خير فالوجود الذي يكون دائماً  
 موجوداً ولم يغيب عنه شيء من كماله يكون خيراً محضاً.  
 ١٢ قوله: «والممكن الوجود لذاته<sup>٦</sup> ليس خيراً محضاً؛ لأنّ ذاته بذاته  
 لا يجب له الوجود».  
 اعلم أنّ الموجود إمّا أن يكون واجب الوجود لذاته، وإمّا أن  
 ١٥ يكون ممكن الوجود لذاته. أمّا الواجب الوجود لذاته فهو خير محض،  
 وأمّا الممكن لذاته فليس خيراً محضاً، لأنّه إذا لم يكن وجوده بذاته

٢. ف: - اما

١. ف: - فالمراد

٤. ش: + و

٣. ف: جوهر

٥. ف: - الوجود

٦. هكذا في النسخ / والنص: بذاته

كان ذاته محتملاً للعدم، فلا يكون من جميع الجهات بريئاً عن النقص والشر.

٣ قوله: «فإذن ليس الخير المحض إلا الواجب الوجود بذاته». لما بيّن أنّ الممكن لذاته ليس خيراً محضاً، وأنّ الواجب الوجود لذاته خير محض صرح بالنتيجة.

٦ ولقائل أن يقول: إنهم اتفقوا على أن العقول الفلكية خيرات محضة واتفقوا على أنّها ممكنة الوجود لذاتها. قوله: «وقد يقال أيضاً خير لما كان نافعاً».

٩ قلنا: هذا هو الخيرية العائدة إلى الأفعال وقد لخصناه.

قال الشيخ:

## فصل [٨]

في أن<sup>١</sup> الواجب حقّ بكلّ معانى الحقيقة<sup>٢</sup>

٦

وكلّ واجب الوجود [بذاته] فهو حقّ محض؛ لأنّ حقيقة كلّ شيء خصوصية وجوده الذي يثبت<sup>٣</sup> له؛ فلاحقّ إذاً أحقّ إذاً من [ال]واجب الوجود.

٩

وقد يقال حقّ أيضاً؛ لما يكون الاعتقاد لوجود [ه] صادقاً، فلاحقّ أحقّ بهذه الحقيقة ممّا يكون الاعتقاد لوجوده<sup>٥</sup> صادقاً ومع صدقه دائماً ومع دوامه لذاته لاغيره.

١٢

التفسير:

قال - أيّده الله - : الواجب الوجود لذاته حقّ محض، لأنّ الحقّ هو الموجود، والباطل هو المعدوم، ولمّا كان الواجب الوجود لذاته واجباً في ذاته وصفاته لما كان قابلاً للعدم الذي هو البطلان، لاجرم كان أحقّ الموجودات بكونه حقاً.

١٥

٢. نجا: الواجب الوجود بذاته حقّ محض

٤. نجا: يقال أيضاً حقّ

١. م: - ان

٣. نج: يثبت

٥. نجا: بوجوده

- وكما أنه في ذاته أحق الأشياء بإسم الحقيقة والصدق<sup>١</sup> وسائر الأشياء لا تستحق ما هيأتها الوجود - كما علمت - وإنما تستحقه
- ٣ بالإضافة إلى الواجب الوجود لذاته، فهي في أنفسها باطلة وبه حقة وبالقياس إلى الوجه الذي يليه حاصلة، فلذلك قيل في الكتاب الألهي ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾<sup>٢</sup>. ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.
- ٦ قوله: «وكل واجب الوجود<sup>٣</sup> فهو حق محض».
- إنما قال حق محض لأن ما عداه وإن كان دائم الوجود لكن يشوبه<sup>٤</sup> شيء من البطلان.
- ٩ قوله: «لأن حقيقة كل شيء خصوصية وجوده الذي يثبت له».
- معناه: أن حقيقة كل شيء وجوده<sup>٥</sup> [الذي] يثبت له.
- قوله: «فلا أحق إذاً من<sup>٦</sup> واجب الوجود».
- ٢ هذا نتيجة لما ذكر، ولابد من إضافة<sup>٧</sup> شيء آخر إليه حتى يتم هذا الكلام، وهي أن يقال: إن الواجب الوجود وجوده لذاته، وإذا كان وجوده لذاته كان أولى بإسم الحقيقة من غيره.
- ٥ قوله: «وقد يقال [أيضاً] حق لما<sup>٨</sup> يكون الاعتقاد لوجوده صادقاً».
- معناه: أنه يطلق إسم الحقيقة على الاعتقاد المطابق، وواجب الوجود

١. ف: - والصدق

٢. القصص / ١٨٨

٣. نج: بذاته

٤. د: تسوية

٥. ش: - يثبت

٦. نج: فلا حق اذ احق من

٨. ف: لها

٧. ف: الإضافة

لذاته كان اعتقاد وجوده صادقاً<sup>١</sup>، ومع صدقه دائماً و مع دوامه يكون  
لذاته<sup>٢</sup>، وسائر الأشياء ليس كذلك، و<sup>٣</sup>كان هو<sup>٤</sup> أولى بإسم الحقيقة.

١. نج: صادقاً

٢. نج: + لانغيره

٣. ف: - و

٤. ش، د، م: - هو

## فصل [٩]

في أنّ نوع واجب الوجود لا يقال على كثيرين  
[إذ لا مثل له ولا ضد]

ولا يجوز أن يكون /DB18/ نوع واجب الوجود لغير ذاته، لأنّ  
وجود نوعه له بعينه [١]: إمّا أن تقتضيه ذات نوعه، [٢]: أو  
لا تقتضيه ذات نوعه<sup>١</sup>، بل تقتضيه علّة. فإن كان معنى نوعه له  
لذات معنى نوعه لم يوجد إلّا له؛ وإن كان لعلّة فهو معلول ناقص،  
وليس واجب الوجود.

التفسير:

[براهين إثبات توحيد الواجب]

قال - أيّده الله - : شرع من هنا<sup>٢</sup> في ذكر براهين وحدانية واجب  
الوجود<sup>٣</sup> لذاته.

□ البرهان الأول<sup>٤</sup>: ما ذكره.

وتلخيصه: أنّ وجود نوعه له بعينه [١]: إمّا أن يكون مقتضى ذات

٢. د: هاهنا

٤. ف: - الاول

١. ش: نوع

٣. م: + و



- نوعه، [٢]: وإمّا أن لا يكون مقتضى ذات نوعه<sup>١</sup>، بل يكون لعلّة.  
 والقسم الثاني محال<sup>٢</sup>، وإلاّ لكان الواجب لذاته معلولاً لغيره،  
 فلا يكون واجب الوجود لذاته، فإذاً وجود نوعه له بعينه يقتضي ذات  
 نوعه، وحينئذٍ لا يوجد إلاّ له. ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.  
 قوله: «ولا يجوز أن يكون نوع واجب الوجود لغير ذاته». ٣  
 معناه: أن نوع واجب الوجود لا يكون إلاّ واحداً. ٤  
 قوله: «لأنّ وجود نوعه له بعينه إمّا أن تقتضيه ذات نوعه أو  
 لا تقتضيه ذات نوعه، بل تقتضيه علّة»<sup>٣</sup>. ٥  
 معناه: أن كونه واجب الوجود إن كان مقتضياً لتلك الهوية لم يكن  
 واجب الوجود إلاّ هو، وإن لم يكن مقتضياً لها لم يضرّ ذلك المعنى<sup>٤</sup> إلاّ  
 لعلّة منفصلة، فواجب الوجود لذاته لا يكون واجب الوجود لذاته، بل  
 لغيره؛ وهذا محال<sup>٥</sup>. ٦

قال الشيخ:

- وكيف يمكن أن تكون الماهية المجردة عن المادّة لذاتين، والشيئان ٧  
 إمّا يكونان إثنتين إمّا بسبب المعنى، وإمّا بسبب الحامل للمعنى، وإمّا  
 بسبب الوضع [و] المكان، أو بسبب الوقت والزمان. وبالجمله لعلّة

١. م: - وإمّا أن لا يكون مقتضى ذات نوعه

٢. ف: عامة

٣. م: محالة

٤. ف: - محال

٥. ف: المعين

من العلل.

فكل<sup>١</sup> إثنين لا يختلفان بالمعنى وإنما<sup>٢</sup> تختلفان لشيء<sup>٣</sup> غير المعنى؛

وكل<sup>٤</sup> معنى موجود بعينه لكثيرين مختلفين فهو متعلق الذات بشيء

مما ذكرناه من العلل ولواحق العلل، وليس<sup>٥</sup> واجب الوجود.

التفسير:

□ [البرهان الثاني]:

قال - أيده الله - : هذا برهان آخر على توحيد الواجب<sup>٦</sup> الوجود

لذاته وتلخيصه: أن الواجب الوجود لذاته لو كان نوعاً تحته

أشخاص<sup>٧</sup>، لكان تعين تلك الأشخاص بسبب خارج عنه، والتالي

محال، فالمقدم مثله.

بيان الشرطية هو: أنه حينئذ لا يكون سبب ذلك التعين ماهية ذلك

النوع، وإلا لكان لا يوجد من ذلك النوع إلا واحد، فحينئذ لا يكون

الواجب لذاته مقولاً على كثيرين، وقد فرض ليس ذلك. وإذا لم تكن

علة التعين ماهية ذلك النوع كانت العلة شيئاً آخر، فكان الواجب

الوجود محتاجاً إلى سبب خارج، وهذا قد بان بطلانه.

٢. نج: نجا: فإنما/ وهو الأظهر

٤. نج: فكل

١. نجا: وكل

٣. نجا: بشيء

٥. نج: نجا: فليس

٦. ش: واجب

٧. ف: تحته الخاص

قال الشيخ:

وأقول قولاً مرسلًا: إنَّ كلَّ ما كان<sup>١</sup> المعنى و لا يجوز أن يتعلّق إلّا بذاته فقط، فلا يخالف مثله بالعدد. فلا يكون إذن له مثل؛ لأنَّ المثل مخالف بالعدد.

فبيّن من هذا أن واجب الوجود لذاته لاندّ له و لا يمثل و لا ضدّ؛ لأنَّ الأضداد متفاسدة و مشتركة في الموضوع، و هو<sup>٢</sup> واجب الوجود بريء عن<sup>٣</sup> المادّة.

## فصل [١٠]

في أنّ واجب الوجود واحد<sup>٤</sup> من وجوه شتّى<sup>٥</sup> وأيضاً فهو تامّ الوجود؛ لأنّ نوعه له فقط، فليس من نوعه شيء خارج عنه واحد وجوه الواحد أن يكون تامّاً؛ فإنّ الكثير والزائد لا يكونان واحدين.

فهو واحد من جهة تمامية وجوده.

[و] واحد من جهة أنّ حده له.

وواحد من جهة أنّه لا ينقسم لا بالكمّ ولا بالمبادي المقوّمة له ولا

١. خ: + كان ليس واجباً أي يكون ثابتاً له دائماً اختلافه

٢. نجا: - هو

٣. نجا: من

٤. نج، نجا: انه واحد

٥. د، خ: + تام والبرهان على أنّه لا يجوز أن يكون إثنان واجب الوجود

بأجزاء الحد<sup>١</sup>.

وواحد من جهة أن [لـ] كل شيء وحدة تخصّه وبها كمال حقيقته<sup>٢</sup>

الذاتية.

وأيضاً هو واحد من جهة أخرى وتلك الجهة هي<sup>٣</sup> أن مرتبته<sup>٤</sup>

من الوجود وهو وجوب الوجود ليس إلّا له.

## التفسير:

قال - أيّده الله - : هذه الحجّة قريبة<sup>٥</sup> من الحجّة التي مرّت، وإيضاحها هو: أن واجب الوجود لذاته لو كان له مثل لكان مخالفاً له في التعيّن؛ لأنّه لو لم يكن مخالفاً له في التعيّن لما كان مثلاً له، بل يكون هو هو بعينه، وذلك التعيّن لا يكون له لكونه واجب الوجود، وإلّا لكان كلّ واجب ذلك التعيّن<sup>٦</sup>، فلا يكون له مثل، وحينئذٍ يكون الواجب الوجود لذاته متعلّقاً بالغير، وذلك<sup>٧</sup> محال.

قوله: «فبيّن من هذا أن واجب الوجود لا ندّ له ولا مثل».

هذا نتيجة هذه البراهين. والندّ والمثل بمعنى [واحد].

١. خ: + وواحد من جهة أن حدّه له

٢. خ: حقيقة

٣. ش، خ: هو

٤. نج: مرتبته

٥. د: قريب

٦. ش: فذلك

٦. ش: المعين

قوله: «ولا ضدَّ» له.

كما أنَّه لا ندَّ للواجب الوجود لذاته، فكذلك لا ضدَّ له؛ لأنَّ الضدَّ  
 ٣ /DA19/ هو المشارك في الموضوع المعاقب الغير المجامع اذا كان في  
 غاية البعد طباعاً، وواجب الوجود لذاته لا تعلّق له بالموضوع، فلا ضدَّ  
 له.

قوله: «وأيضاً فهو تامّ الوجود».

أحد وجوه الواحد أنَّه تامّ الوجود، بمعنى أنَّ نوعه يكون له فقط،  
 ولا يكون من نوعه غيره، وواجب الوجود لذاته كذلك، فتكون إذن  
 واحداً من هذه الجهة.

قوله: «وواحد من جهة أنَّ حدّه له».

اعلم أنَّ الشَّيخ صرح في الإشارات<sup>١</sup> في النمط الرابع أنَّ واجب  
 الوجود لا جنس له ولا فصل له ولا حدَّ له.

قوله: «واحد من جهة أنَّه لا ينقسم لا بالكم ولا بالمبادي المقومة  
 [له] ولا بأجزاء الحدّ».

هذا الكلام قد سلف، فلا فائدة في إعادته.

قوله: «وواحد من جهة أنَّ [لـ] كلَّ شيء وحدة تخصّه، وبها كمال  
 حقيقته<sup>٢</sup> الذاتية».

٢. خ: حقيقة

١. راجع: شرح الاشارات ج ٣ / ٦١

معناه: أنه واحد أيضاً بهذا الاعتبار.

قوله: «وأيضاً واحد من جهة أخرى».

معناه: أن وجوب الوجود ليس إلّا له. وأكثر هذه الكلمات مكرّرة. ٣

## [فصل ١١]

[في البرهان علي أنه لا يجوز أن يكون إثنان  
واجبا الوجود، أي أن الوجود الذي يوصف به ليس هو  
لغيره وإن لم يكن من جنسه و نوعه]

قال الشيخ:

ولا يجوز أن يكون وجوب الوجود مشتركاً فيه، ولنبرهن على  
هذا فنقول: إن وجوب الوجود [١]: إما أن يكون شيئاً لازماً لماهية  
تلك الماهية هي التي لها وجوب الوجود<sup>١</sup>، كما نقول للشيء: إنه مبدأ،  
فتكون لذلك<sup>٢</sup> الشيء ذات وماهية، ثم يكون [معنى]<sup>٣</sup> المبدأ لازماً  
لتلك الذات، كما أن إمكان الوجود قد يوجد لازماً لشيء له في نفسه  
معنى، مثل أنه جسم أو بياض أو لون، ثم هو ممكن الوجود<sup>٥</sup>  
ولا يكون داخلاً في حقيقته.

[٢]: وإما أن يكون واجب<sup>٦</sup> الوجود<sup>٧</sup> بنفس<sup>٨</sup> كونه<sup>٩</sup> واجب

٢. م: كذلك

٤. م: و

٦. نجا: وجوب

١. نجا: للوجود

٣. الإضافة من نجا

٥. نجا: + وإمكان الوجود يلزمه

الوجود هو <sup>١٠</sup> واجب الوجود <sup>١١</sup>، ويكون نفس وجوب الوجود طبيعة كلية ذاتية له.

فَنَقُولُ أَوَّلًا: [إنَّه] لا يمكن أن يكون وجوب الوجود من المعاني اللازمة لماهية، فإنَّ تلك الماهية حينئذٍ تكون سبباً لوجوب الوجود، فيكون وجوب وجود <sup>١٢</sup> الوجود <sup>١٣</sup> متعلّقاً بسبب، فلا يكون وجوب الوجود موجوداً بذاته. ثمَّ مع ذلك <sup>١٤</sup> فإنَّ وجوب الوجود من المعلوم أنَّه إذا لم يكن داخلياً في ماهية شيء - بل كان الشيء كإنسان أو شجرة أو سماء أو غير ذلك ممَّا قد علمت - أنَّ الوجود ووجوبه ليس داخلياً <sup>١٥</sup> في ماهيته كان لازماً له، كالخاصة <sup>١٦</sup> و<sup>١٧</sup> العارض العام، لا كالجنس والفصل. وإذا كان لازماً كان تابعاً غير متقدّم، والتابع معلول، فكان وجوب الوجود معلولاً، فلم يكن وجوب <sup>١٨</sup> وجود بالذات، وقد أخذناه بالذات.

فإن لم يكن وجوب الوجود كاللازم، بل كان داخلياً في الماهية أو ماهية <sup>١٩</sup>، فإن كان ماهية عاد إلى أنَّ النوعية واحدة؛ وإن كان داخلياً

٨. نجا: نفس

٧. نج: + هو

١٠. نج: - هو

٩. نجا: - كونه

١٢. نج: - وجود

١١. نجا: - هو واجب الوجود

١٤. نجا: - ثم مع ذلك

١٣. نج: الوجوب

١٦. نج: كالخاصية

١٥. نج: وجوبه غير داخل

١٨. م: وجوبه

١٧. نج، نجا: أو

١٩. م: - أو ماهية



في الماهية فتلك الماهية:

[الف]: إمّا أن تكون بعينها لكليهما، فيكون نوع وجوب الوجود مشتركاً فيه، وقد أبطلناه<sup>١</sup> هذا.

[ب]: أو يكون لكلّ<sup>٢</sup> ماهية أخرى.

فإن لم يشتركا<sup>٣</sup> في شيء لم يجب أن يكون كلّ واحد منهما قائماً لا في موضوع، وهو معنى الجوهرية المقول عليهما بالسوية، وليس لاحدهما أولاً وللثاني آخرًا، فلذلك هو جنس لهما<sup>٤</sup>. فإذا لم يجب ذلك كان أحدهما قائماً في موضوع، فيكون<sup>٥</sup> ليس واجب الوجود.

وإن اشتركا في شيء ثمّ كان لكلّ واحد منهما بعده معنى على حدة تتمّ به ماهيته<sup>٦</sup> ويكون داخلاً فيها، فكلّ واحد منهما منقسم بالقول. وقد قيل: إنّ واجب الوجود لا ينقسم بالقول، فليس ولا واحد منهما واجب الوجود.

وإن كان لأحدهما ما يشتركان فيه فقط وللثاني معنى زائد عليه، وأمّا<sup>٧</sup> الأول فيفارقه بعدم<sup>٨</sup> هذا<sup>٩</sup> المعنى، ووجود ذلك المعنى المشترك فيه بشرط تجريده عمّا لغيره وعدمه فيه، فيكون<sup>١٠</sup> الذي لا تجريد له

٢. خ: + واحد منهما

٤. نج: لها

٦. خ: الماهية

٨. م: بعد

١٠. «فيكون» جزاء «وإن كان لاحدهما»

١. نج: أبطلناه

٣. خ: يشتركا

٥. م: فتكون

٧. نج: فاما

٩. م: بهذا

منقسماً في الوقت<sup>١</sup> غير واجب الوجود، ويكون الآخر هو الواجب الوجود وحده.

- ٣ ويكون المعنى المشترك فيه يشترط<sup>٢</sup> لا يوجب وجوب وجود إلا  
أن يشترط<sup>٣</sup> [فيه] عدم ماسواه من غير أن تكون تلك الأعدام وجودات أشياء وذواتاً.
- ٦ فإنه ليس كلّ أعدام تكون لأشياء<sup>٤</sup> تكون ذواتاً ومعاني<sup>٥</sup> زائدة، ولو كان كذلك [لـ] كان في [كلّ]<sup>٦</sup> شيء واحد أشياء بلا نهاية موجودة، لأنّ في كلّ شيء أعدام أشياء بلا نهاية.
- ٩ ومع هذا كلّه فإنّ كلّ ما يجب وجوده فليس يجب وجوده لما<sup>٧</sup> يشارك<sup>٨</sup> به غيره، ولا يتمّ به وحده وجود<sup>٩</sup> ذاته، بل إنّما يتمّ وجوده بجميع ما يشارك /DB19/ به غيره و<sup>١٠</sup> بما يتمّ به وجود ذاته.
- ٢ فالذي يتمّ به وجوده ويزيد<sup>١١</sup> على ما يشارك به غيره، [١]: فإمّا أن يكون ذلك<sup>١٢</sup> شرطاً في نفس وجوب الوجود، [٢]: وإمّا أن لا يكون.
- ٥ فإن كان ذلك كلّه شرطاً في نفس وجوب الوجود وجب أن يوجد

١. نج، نجا: القول / وهو الأظهر  
٢. نج، نجا: - يشترط  
٣. د: يشترط  
٤. نج، د: معاني  
٥. نج، نجا: بما  
٦. نج، نجا: وجوب  
٧. م: نريد  
٨. نج، نجا: - يشترط  
٩. نج، نجا: للأشياء  
١٠. الإضافات من نجا  
١١. م: مشارك  
١٢. م: لو  
١٣. نج، نجا: - ذلك

لكلّ واجب الوجود، فيوجد كلّ<sup>١</sup> ما يوجد لكلّ واحدة من الماهيتين  
للأخرى<sup>٢</sup>، فلا يكون بينهما انفصال البتة بمقوّم، وقد وضع بينهما  
اختلاف في<sup>٣</sup> النوع؛ هذا خلف.

وأما إن لم يكن شرطاً في نفس وجوب الوجود<sup>٤</sup> وما ليس بشرط  
في شيء فالشيء يتمّ دونه، فوجوب<sup>٥</sup> الوجود يتمّ دون ما اختلفا فيه،  
فيكون ما اختلفا فيه عارضين<sup>٦</sup> لوجوب الوجود، وهما متّفقان في  
ماهية وجوب الوجود ونوعيته واختلفا بالعوارض دون الأنواع؛  
وهذا خلف.

فإن جعل الشرط في وجوب الوجود أحد الفصلين<sup>٧</sup> لابعينه،  
فليس أحدهما بعينه شرطاً ولا الآخر بعينه شرطاً، فتساويا في أنّه  
ليس أحدهما بشرط<sup>٨</sup>، فكيف يكون أحدهما لابعينه بشرط<sup>٩</sup>.

فإن قال قائل: إنّ<sup>١٠</sup> هذا مثل المادّة؛ واليست هذه الصورة لها  
بعينها شرطاً ولا ضدّها، ولكن أحدهما لابعينه، أو مثل أنّ اللون  
لا يتقرّر وجوده إلّا أن يكون سواداً أو بياضاً لابعينه، ولكن أحدهما

- |  |                                 |
|--|---------------------------------|
| ١. نجاء: - كلّ   | ٢. نجاء: من الماهية يوجد للأخرى |
| ٣. نجاء: نجاء: + هذا                                     | ٤. نجاء: وجوب                   |
| ٥. د، خ: بوجوب   | ٦. م: عارضتين                   |
| ٧. د: الفصلتين / ويمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: الخصلتين |                                 |
| ٨. م: + فيكون  | ٩. نجاء: شرطاً / وهو الأظهر     |
| ١٠. نجاء: - إن   | ١١. نجاء: - و                   |

لابعينه<sup>١</sup>.

فقد ذهب عليه الفرق فيقال له: أمّا المادّة فإحدى الصورتين

- ٣ بعينها شرط لها في زمان، والأخرى ليست بشرط في ذلك الزمان  
و<sup>٢</sup> في الزمان الآخر، فإنّ الصورة الأخرى بعينها شرط لها، والأولى  
ليست، وكلّ واحدة منهما في نفسها له<sup>٣</sup> ممكنة لها إذا أخذت [مطلقة]  
٦ بلا شرط، والمادّة أيضاً ممكنة، فإذا وجبت<sup>٤</sup> وجبت بعلة إحدى  
الصورتين ووجبت<sup>٥</sup> تلك الصورة بعينها.

وكيفما كانت<sup>٦</sup> الحالة<sup>٧</sup> فإنّ المادّة سواء كانت<sup>٨</sup> إحداهما<sup>٩</sup> شرطاً في

- ٩ وجوبها بعينه أو إحداهما لابعينه، فلها شرط في الوجوب غير نفس  
طبيعتها. ولو كان لوجوب الوجود شرط متعلّق لشيء<sup>١٠</sup> خارج عنه  
لكان ليس وجوب الوجود بالذات.

- ٣ وأمّا اللونية فليست تصير لونية بسواد أو بياض، بل هي لونية  
بأمر<sup>١١</sup> يعمّها<sup>١٢</sup>، لكن لا توجد<sup>١٣</sup> مفردة<sup>١٤</sup> إلّا مع فصل كلّ واحد  
منهما، فليس ولا واحد من الأمرين للونية مفردة<sup>١٥</sup> بشرط<sup>١٦</sup> في

١. نج: نجا: - لابعينه	٢. نج: بل
٣. نجا: - له	٤. نج: نجا: - أوجبت
٥. نج: نجا: أوجبت / وهو الأظهر	٦. نج: نجا: كان
٧. نج: نجا: الحال	٨. نجا: كان
٩. خ: أحدهما	١٠. نج: نجا: بشيء
١١. م: + بعضها	١٢. م: يعمّها
١٣. نجا: توجه	١٤. نج: مقرّرة
١٥. نج: - مفردة	١٦. نجا: شرط

اللونية ولكنّه شرط في الوجود المحض، ثمّ في كلّ زمان وفي كلّ مادّة بشرط<sup>١</sup> أحدهما بعينه لا للآخر<sup>٢</sup>، فهذه اللونية التي بحسب<sup>٣</sup> الزمان وبحسب هذه المادّة إنّما يوجدّها فصل السواد وكذلك<sup>٤</sup> الأخرى موجدّها فصل البياض. واللونية المطلقة إمّا أن يكون ولا واحد منهما شرطاً في وجوده<sup>٥</sup> البتّة، أو يكون اجتماعهما شرطاً في وجوده<sup>٦</sup>؛ ويكون<sup>٧</sup> كلّ واحد منهما شرطاً في وجوده<sup>٨</sup> على أنّه بعض الشرط لا شرط<sup>٩</sup> تامّ، والشرط التامّ هو اجتماعهما.

وبالجملة فإنّ الشيء الواحد من جهة واحدة يكون شرطه<sup>١٠</sup> سبباً<sup>١١</sup> واحداً، لا أي شيء<sup>١٢</sup> اتفق<sup>١٣</sup>؛ إنّما يكون هذا إذا كان له جهتان، ولكلّ جهة شرط بعينها<sup>١٤</sup> فلا يخلو عنها<sup>١٥</sup>، فلا يتعلّق<sup>١٦</sup> بأحدهما بعينه بذاته<sup>١٧</sup>، بل باتفاق سبب من جهته. وأمّا ذاته بذاته فلا شرط له إلّا الواحد، كما أنّ اللونية شرطها بذاتها أمر واحد، و<sup>١٨</sup> شرطها في جهات وجودها أمور تكون لكلّ وقت<sup>١٩</sup> بعينه.

- |                                 |                           |
|---------------------------------|---------------------------|
| ١. نج: فالشرط / م: شرط          | ٢. نج: الآخر              |
| ٣. نج: + هذا                    | ٤. نج: وتلك               |
| ٥. نج: وجودها / وهو الأصح       | ٦. نج: وجودها / وهو الأصح |
| ٧. نج: نجاً: فيكون / وهو الأظهر | ٨. نج: وجودها / وهو الأصح |
| ٩. د: بشرط                      | ١٠. نجاً: شرط             |
| ١١. نج، نجاً: شيئاً             | ١٢. نج، نجاً: شيئين       |
| ١٣. نج، نجاً: اتفقاً            | ١٤. نجاً: بعينه           |
| ١٥. نج، نجاً: عنهما             | ١٦. د: متعلق              |
| ١٧. نج: لذاته                   | ١٨. د: - و                |

وكما أنَّ اللونية في أنَّها لونية ليس أحد الأمرين بعينه وبغير عينه  
 شرطاً لها<sup>٢٠</sup> في ماهية لونية<sup>٢١</sup> - بل في إنَّية لونها وحصولها بالفعل -  
 كذلك يجب أن لا يكون أحد الأمرين شرطاً في وجوب الوجود من<sup>٣</sup>  
 جهة ماهية كونه وجوب الوجود، بل من جهة إنَّيته، فتكون انَّية  
 وجوب الوجود غير ماهيته؛ وهذا خلف؛ فإنَّه يلزم أن يكون واجب  
 الوجود يطرأ<sup>٢٢</sup> عليه وجود ليس في نفسه<sup>٢٣</sup>، كما على الإنسانية<sup>٦</sup>  
 والفرسية وكما في اللونية.

بل كما أنَّه يجوز أن يقال في اللونية أنَّ أحدهما لا بعينه شرط في  
 اللونية لا لنفس اللونية - بل لاختلاف وجودات<sup>٢٤</sup> اللونية - كذلك<sup>٩</sup>  
 إن كان لوجوب الوجود أحد الفصلين لا بعينه شرط<sup>٢٥</sup> فيجب أن  
 يكون لا<sup>٢٦</sup> لأنَّه وجوب الوجود، فيكون وجوب الوجود متقرراً  
 دونه<sup>٢٧</sup>، غير محتاج إليه، ولكنَّه شرط<sup>٢٨</sup> في تخصيص وجوده.<sup>٢</sup>

وإن<sup>٢٩</sup> كان تخصيص وجوده إن رفع يبطله<sup>٣٠</sup> فهو غير واجب  
 الوجود؛ وإن لم يكن يبطله<sup>٣١</sup>، فيبقى حينئذٍ واجب الوجود واحداً أو

١٩. نجا: لكل وقت يكون  
 ٢٠. خ: له  
 ٢١. نج: نجا: لونها  
 ٢٢. نج: ليس له في حد نفسه  
 ٢٣. نج: لونها  
 ٢٤. نج: شرطاً  
 ٢٥. نج: م: + دون  
 ٢٦. نج: م: + دون  
 ٢٧. نج: م: + دون  
 ٢٨. نج: م: + دون  
 ٢٩. نج: م: + دون  
 ٣٠. نج: م: + دون  
 ٣١. نج: م: + دون

كثيراً، لاختلاف بين آحاده البتة؛ وكلاهما على الوضع المفروض محال.

٣ فقد بان أنه ليس ولا واحد من <sup>١</sup> خاصيتي <sup>٢</sup> الماهيتين المذكورتين شرطاً في وجوب الوجود بوجه من الوجوه لابعينه، ولا لابعينه. فقد بطل أن يكون وجوب الوجود مشتركاً فيه على أن يكون <sup>٣</sup> لازماً أو يكون جنساً، فنقول: <sup>٤</sup> ولا على أن يكون مقوِّماً لماهية الشيء وهذا أظهر؛ فإنَّ وجوب الوجود إذا كان طبيعة بنفسها فليكن «أ» ثمَّ انقسمت إلى كثيرين، فإنَّها تنقسم في مختلفين بالعدد فقط، وقد منعنا هذا.

٦ إذن <sup>٥</sup> يختلف <sup>٦</sup> في منقسمين بالنوع، فينقسم بفصول، فلتكن هي «ب» و «ج»، وتلك الفصول لا تكون شريطة فيها <sup>٧</sup>، وهي نفسها طبيعة منفردة <sup>٨</sup> أظهر، فإنَّ طبيعة وجوب الوجود إن كانت تحتاج <sup>٩</sup> إلى «ب» و «ج» حتَّى يكون له <sup>١٠</sup> وجوب الوجود فطبيعة وجوب الوجود <sup>١١</sup> ليست طبيعة وجوب الوجود؛ هذا خلف <sup>١٢</sup>.

- |  |   |
|--|---|
| ١. م: - من                             | ٢. م: - خاصيتي                          |
| ٣. خ: لا يكون                          | ٤. نج: نجا: ونقول / وهو الأظهر          |
| ٥. خ: او                               | ٦. نج: نجا: فتختلف، / د: مختلف          |
| ٧. نج: فيها                            | ٨. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: متقررة |
| ٩. م: يحتاج                            | ١٠. نج: لها                             |
| ١١. م: - الوجود ليست طبيعة وجوب الوجود |   |
| ١٢. د: - ونقول... خلف                  |   |

وبالجملة يجب أن تعرف أن حقيقة وجوب الوجود ليست كطبيعة  
 اللون والحيوان الجنسيتين اللذين يحتاجان إلى فصل وفصل حتى يتقرر  
 وجودهما؛ لأنّ تلك طبائع<sup>١</sup> معلولة، وإنّما يحتاجان [إلى الفصول]<sup>٢</sup> لا<sup>٣</sup>  
 في نفس اللونية والحيوانية المشتركة فيهما، بل في الوجود. وهاهنا  
 فوجوب الوجود هو مكان اللونية والحيوانية، وكما أنّ ذينك  
 لا يحتاجان إلى الفصول في أن يكونا لوناً وحيواناً فكذلك هذا  
 لا يحتاج إلى الفصول في أن يكون وجوب وجود.  
 ثمّ وجوب الوجود آليس له وجود ثان يحتاج إليه<sup>٤</sup>، فإنّ اللون  
 هناك يحتاج بعد اللونية إلى الوجود وإلى علله، فيحصل اللازم<sup>٥</sup>  
 لونية<sup>٥</sup>.

فقد ظهر أنّه لا يمكن أن يكون وجوب الوجود مشتركاً فيه،  
 /DA20/ لا أن كان لازماً لطبيعة، ولا أن كان طبيعة بذاته. فإذا<sup>٦</sup>  
 واجب الوجود واحد لا بالنوع فقط أو بالعدد - لأمر فيها<sup>٦</sup> - أو عدم  
 الانقسام أو التمام فقط، بل في أنّ وجوده ليس لغيره وإن لم يكن من  
 جنسه.  
 ٥

ولا يجوز أن يقال: إنّ واجبي الوجود لا يشتركان في شيء، كيف  
 وهما مشتركان في وجوب الوجود ومشاركان في البراءة عن

٢. الاضافة من نجا

٤. نجا: يحتاج فيها إليها

٦. نج: نجا: - لأمر فيها / كذا، والصحيح: فيه

١. نج: الطبائع

٣. د: + و

٥. نج: اللونية



الموضوع؟! فإن كان وجوب الوجود يقال عليهما بالإشتراك  
 - وكلامنا<sup>١</sup> ليس في معنى منع كثرة ما يقال له واجب الوجود بالإسم  
 بل بمعنى واحد من معاني ذلك الإسم وإن كان بالتواطؤ - فقد حصل  
 معنى عام عموم لازم أو عموم جنس، وقد بينّا استحالة ذلك، وكيف  
 يكون عموم وجوب الوجود<sup>٢</sup> لشيئين على سبيل اللوازم التي تعرض  
 من خارج، واللوازم معلولة، ووجوب الوجود المحض غير معلول؟! ٣ ٦

التفسير:

[إن الواجب الوجود واحد] ٩

قال - أيده الله - : هذا برهان آخر على أن واجب الوجود لذاته  
 واحد وتلخيصه هو: أن واجب الوجود لذاته لو كان أكثر من واحد  
 لكان لا يخلو [١]: إمّا أن يكون وجوب الوجود بذاته نفس ماهية  
 الواجب الوجود، [٢]: وإمّا أن يكون جزءاً منها، [٣]: وإمّا أن يكون  
 لازماً لها. ١٢

والأقسام كلّها باطلة، فبطل القول بكون واجب الوجود لذاته أكثر  
 من واحد. ١٥

وإمّا قلنا: إنه لا يجوز أن يكون تمام الماهية، لأنه حينئذٍ يكون  
 الواجب الوجود لذاته مقولاً عليهما قول النوع على أشخاصه وذلك قد

٢. نجاء: الوجوب

١. نجاء: فكلامنا

٣. ف: - و

أبطلناه، وإنّما قلنا: إنّهُ لا يجوز أن يكون جزءاً من ماهية الواجب الوجود لذاته؛ لأنّهُ حينئذٍ يكون الواجب لذاته جنساً، تحته أنواع، وذلك محال لوجوه:

أحدهما: أنّه لا بدّ لتلك الأنواع من فصول يميّز بعضها عن البعض، وذلك محال؛ لأنّ الفصل علّة<sup>١</sup> لوجود حصّة النوع من الجنس، فيكون لوجوب<sup>٢</sup> الوجود بالذات وجود آخر، فيكون موجوداً بأمرين<sup>٣</sup>.  
وثانيهما: هو أنّ وجوب الوجود بالذات من حيث إنّهُ كذلك هو الذي لا يلزم من عدمه عدم غيره<sup>٤</sup>، و من حيث إنّهُ متقوم بالفصل يلزم من عدم الفصل عدمه، فيكون الشيء الواحد متعلّقاً بالغير<sup>٥</sup> وغير متعلّق به؛ هذا خلف.

وثالثها: هو أنّه لا يخلو [١]: إمّا أن يمتاز كلّ واحد منهما عن الآخر بفصل يختص به، [٢]: وإمّا أن يبائن أحدهما عن الآخر بأمر وجودي والآخر يمتاز<sup>٦</sup> عنه بعدم ذلك المعنى، فإنّ امتياز كلّ واحد منهما بفصل، فلا يخلو [الف]: إمّا أن يكون كلّ واحد منهما شرطاً في وجوب الوجود، [ب]: وإمّا أن لا يكون كلّ واحد منهما شرطاً.

فإن كان كلّ واحد منهما شرطاً، فحينئذٍ يمتنع خلوّ كلّ واحد منهما عن الشرطين. وإذا كان حاصلًا فيهما فلا يقع الإمتياز بهما، وإن لم يكن

٢. م: الوجوب

٤. خ: - و

٦. م: ممتاز

١. م: عليه

٣. ف: مرتين

٥. م: - بالغير

كل واحد منهما شرطاً كان وجوب وجود هذا متقوماً دون ما في الآخر من المميّز، ووجوب وجود الآخر متقوماً دون ما في الأول لها من المميّز، فحينئذٍ لا يكون واحد من المميّزين<sup>١</sup> مقوماً للوجوب الوجود<sup>٢</sup> أصلاً؛ لأنّ الوجوب<sup>٣</sup> قد تقرّر عند عدم هذا تارةً وعند عدم ذاك أخرى، بل يكونان عارضين وحينئذٍ يبقى الكلام في سبب الإمتياز.

فإن قيل: إنّ وجوب الوجود مشروط بأحد تلك الفصول لابعينه. فنقول: هذا<sup>٤</sup> ممتنع، لأنّه إن كان هذا الفصل غير محتاج إليه، فقد شارك كل واحد منهما في أنّه غير محتاج إليه، فوجب أن لا يكون الوجوب محتاجاً إليه.

فإن قيل: هذا ينتقض باللون، فإنّه لا يتحقّق وجوده إلّا إذا انضاف إليه فصل أيّ نوع من أنواعه كان، وكذا الهيولى لا تتقوّم إلّا عند صورته أيّة صورة كانت، ولا يعتبر<sup>٥</sup> في تقوّم اللون فصل معيّن ولا في تقوّم الهيولى صورة معيّنة.

فنقول: إنّ اللون غير محتاج في ماهيته إلى شيء من تلك الفصول، وإنّما يحتاج وجوده إليها، فاللون الذي هو حصّة السواد محتاج في وجوده إلى فصل السواد، وكذا الفصل الذي في البياض، فلو كان

٢. ف: - الوجود

١. ف: الممتدين

٤. ف: - فنقول

٣. خ: الوجود

٦. م: تغيير

٥. ف: - هذا

واجب الوجود كذلك لكان وجوب وجوده مستغنياً عن الفصل، وكان  
يجب أن يحتاج إلى تلك الفصول في وجود آخر، فيكون للواجب بذاته  
وجود آخر؛ هذا خلف.

وإنما قلنا: إنه لا يجوز أن يكون الوجوب بالذات لازماً لماهيته  
لوجهين:

- ٦ أمّا أولاً: فإنّ تلك الماهية حينئذٍ تكون سبباً لوجوب الوجود،  
فيكون وجوب الوجود بذاته متعلّقاً بسبب غيره، وقد أبطلناه.
- وثنانياً: فلأنّ /DB20/ الوجوب بالذات حينئذٍ يكون تابعاً غير  
متقدّم، والتابع معلول، فيكون وجوب الوجود بالذات معلولاً، وهذا  
محال.

هذا تلخيص هذا البرهان ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.  
قوله: «ولا يجوز أن يكون وجوب الوجود مشتركاً فيه».

هذا هو الدعوى.  
قوله: «ولنبرهن على هذا فنقول: إنَّ<sup>٢</sup> وجوب الوجود إمّا أن يكون  
شيئاً<sup>٣</sup> لازماً لماهية تلك الماهية هي التي لها وجوب الوجود».

تمام التقسيم أن يقال: إنَّ وجوب الوجود إمّا أن يكون لازماً  
لماهية، وإمّا أن يكون نفس<sup>٤</sup> ماهية، وإمّا أن يكون داخلاً في ماهية.

٢. ف: - إنَّ

٤. ف: تمام

١. ف: هذا ملخص

٣. م، خ: سبباً

قوله: «كما نقول: للشيء<sup>١</sup> إنه مبدأ، فتكون لذلك<sup>٢</sup> الشيء ذات وماهية، ثم يكون [معنى] المبدأ».

٣ ذكر مثالين للآزم الماهية ولا حاجة إلى ذكرهما.

فنقول أولاً: لا يمكن أن يكون وجوب الوجود من المعاني اللازمة لماهية، فإن تلك الماهية حينئذ تكون سبباً لوجوب الوجود.

٦ اعلم أنه ذكر في إبطال هذا القسم وجهين، وحاصلهما<sup>٣</sup> يرجع إلى واحد على ما ذكرنا.

قوله: «فإن لم يكن وجوب الوجود كالآزم، بل كان داخلياً في الماهية أو ماهية».

١٢ قد ذكرنا أن التقسيم الصحيح هو أن يقال وجوب الوجود إما أن يكون نفس الماهية، وإما أن يكون لازماً لماهية؛ ثم الآزم إما أن يكون داخلياً فيها، وإما أن يكون خارجاً عنها.

قوله: «فإن كان ماهية عاد إلى أن النوعية واحدة».

١٤ لما فرغ من إبطال القول بكونه لازم<sup>٤</sup> ماهية شرع في إبطال القول بكونه ماهية،<sup>٥</sup> وتقريره: أن وجوب الوجود إذا كان ماهية فإن كانت كثيرة كانت نوعاً تحته أشخاص، ذلك محال لوجهين:

أما أولاً: فلأنه إذا كان كل واحد منهما مشتركاً في تمام الماهية -

٢. ف: فيكون كذلك

٤. ف: - لازم

٦. خ: + و

١. م: لشيء

٣. ف: حاصلها

٥. ف: - شرع ... ماهية

ولابدّ وأن يكون مفارقاً له في التعيين والتشخيص<sup>١</sup> - وجب أن يكون ذلك التعيين مستدعياً علّة غير تلك الماهية ولوازمها، فيكون واجب الوجود معلولاً، فلا يكون واجب الوجود<sup>٢</sup> لذاته؛ هذا خلف.

وأما ثانياً: فلأنّ الماهية الواحدة لا يتكثّر إلّا بسبب تكثّر الحامل، وبالجمله فلا بدّ فيه من التباين<sup>٣</sup> في الوقت والزمان أو الحيّز والمكان، وكلّ ذلك في حقّ واجب الوجود لذاته محال.

قوله: «فإنّ كان داخلاً في الماهية الواحدة فتلك الماهية إمّا أن يكون بعينها لكليهما، فيكون نوع وجوب الوجود مشتركاً فيه، وقد أبطلنا هذا، أو يكون [لـ] كلّ ماهية أخرى».

معناه: إن كان وجوب<sup>٥</sup> الوجود داخلاً في الماهية فتلك الماهية إمّا أن تكون بتمامها حاصلاً لكلا الواجبين، أو تكون لكلّ واحد منهما ماهية أخرى، فإن كان الأوّل كان الواجب الوجود لذاته نوعاً مشتركاً وقد أبطلناه.

قوله: «فإن لم يشتركا<sup>٦</sup> في شيء [لم يجب أن يكون كلّ واحد منهما] قائماً لا في موضوع [و] هو معنى الجوهرية»<sup>٧</sup>.

٢. ف: - معلولاً فلا... الرجل

١. ش: التعيين و التشخيص

٤. كذا / النص: وان

٣. ف: البيان

٦. ش، د، خ: يشترك

٥. ف: وجوب

٧. ش، د، خ: بالجوهرية

معناه: اذا كان لكل واحد منهما ماهية أخرى [١]: فإمّا أن لا يتشركا في شيء، [٢]: أو يُشتركان. فإن لم يشتركا في شيء أصلاً لم يكن كل واحد منهما حينئذ قائماً لا في موضوع، بل يكون أحدهما قائماً في موضوع وإلا لا شتركا في شيء<sup>١</sup>، وكونه قائماً لا في موضوع هو معنى<sup>٢</sup> الجوهرية المقول عليهما بالسوية، فلذلك هو جنس لهما. وإذا كان أحدهما قائماً في موضوع لم يكن واجب الوجود لذاته، فيكون واجب الوجود لذاته حينئذ واحداً.

قوله: «وإن اشتركا في شيء، ثم كان لكل واحد منهما بعده معنى على حدة تتم<sup>٣</sup> به ماهيته».

معناه: أنّهما إذا اشتركا في شيء<sup>٤</sup> [١]: فإمّا أن يتميّز كل واحد منهما عن الآخر بمعنى وجودي، [٢]: وإمّا أن يتميّز أحدهما بأمر زائد والآخر بعدم ذلك الأمر.

الأول يلزم<sup>٥</sup> منه كون واجب الوجود لذاته مركّباً، وهو محال. والثاني أيضاً محال؛ لأنّ الذي يتميّز بأمر زائد يكون مركّباً فلا يكون واجباً لذاته، والذي يميّز بعدم ذلك الأمر يكون من شأنه أن ثبت<sup>٦</sup> له ذلك الأمر<sup>٧</sup> فإنما<sup>٨</sup> مع شرط يلحق به، والعدم لا معنى له وإلا

٢. د: - الجوهرية معناه... معنى

٤. م: لشيء

٦. ف: يثبت

١. ش: - لم يجب أن يكون... لشيء

٣. ش، خ: يتميّز

٥. أكثر النسخ: يلزمه

لكان في كل شيء معاني بلانهاية، لأن فيها أعدام بلانهاية، ثم لا يخلو:  
[الف]: إمّا أن يكون وجوب الوجود متحققاً في المجرد بدون الزيادة  
التي في الآخر.

[ب]: وإمّا أن لا يكون.

فإن لم يكن، فالذي بعد فيه الشرط لا يكون له وجوب الوجود،  
فإن كان فيكون عارضاً، فيكون الاختلاف بالعارض دون الأنواع،  
وهذا خلف.

قوله: «فإمّا أن يكون ذلك شرطاً في نفس وجوب الوجود، وإمّا  
أن لا يكون».

معناه: أن كل ما يميّز به أحدهما عن الآخر [١]: إمّا أن يكون  
شرطاً في وجوب الوجود، [٢]: وإمّا أن لا يكون.  
فإن كان شرطاً يكون ذلك الأمر ثابتاً لكل واحد منهما، فلا يكون  
بينهما انفصال البتة.

وإن لم يكن شرطاً كان وجوب الوجود يتم بدون ما اختلفا فيه،  
فيكون ما اختلفا فيه عارضاً، فلا يكون الاختلاف حينئذٍ بالنوع، وقد  
فرض ذلك هذا.

واعلم أن هذا البرهان يتم بدون هذا التطويل، وهو أن يقال:  
وجوب الوجود لذاته لو كان مشتركاً بين كثيرين [١]: فإمّا أن يكون

٨. م: فانا

٧. ف: له ذلك الأمر

٩. م: لا



تمام ماهية تلك الكثيرة، [٢]: وإمّا أن يكون جزءاً داخلاً في تلك  
 DA21/ الماهية، [٣]: وإمّا أن يكون خارجاً عنها لازماً لها؛  
 والأقسام كلّها باطلة؛ فبطل القول بكون وجوب الوجود لذاته  
 مشتركاً.

أما الأول: وهو أن يكون تمام ماهية تلك الكثرة، فإنّ ذلك حينئذٍ  
 يكون نوعاً تحته أشخاص، وقد بان بطلان ذلك.  
 وأمّا الثاني: فلأنّه حينئذٍ يكون جنساً تحته أنواع، وذلك أيضاً  
 محال؛ لأنّه حينئذٍ<sup>١</sup> يكون كلّ واحد منهما متميّزاً عن الآخر بفصل  
 ذاتي، وذلك يقتضي كون كلّ واحد منهما<sup>٢</sup> مركباً، وقد بان بطلان ذلك.  
 والقسم الثالث أيضاً محال لما بيّنا.

١ قال الشيخ:

## المقالة الثالثة



## فصل [١]

## في إثبات واجب الوجود

٦

لاشكّ أنّ هنا<sup>١</sup> وجوداً، و<sup>٢</sup> كلّ وجود<sup>٣</sup> [١]: فإمّا واجب، [٢]:  
وإمّا ممكن.

٩

فإن كان واجباً فقد صحّ وجود واجب<sup>٤</sup>، وهو المطلوب.  
فإن<sup>٥</sup> كان ممكناً فإنّا نوضح أنّ الممكن ينتهي وجوده إلى واجب  
الوجود. وقبل ذلك فإنّا نقدّم مقدّمات:

٦٢

فمن ذلك أنّه لا يمكن أن يكون في زمان واحد لكلّ ممكن الذات  
علّة<sup>٦</sup> ممكنة الذات بلا نهاية؛ وذلك لأنّ جميعها [١]: إمّا أن يكون  
موجوداً معاً، [٢]: وإمّا أن لا يكون موجوداً معاً.

٥

فإن لم يكن موجوداً معاً لم يكن الغير<sup>٧</sup> المتناهي في زمان واحد،  
ولكن واحد قبل الآخر أو بعد الآخر<sup>٨</sup>، وهذا لانمنعه<sup>٩</sup>، ولنؤخّر<sup>١٠</sup>

٢. خ: أو

١. د: - هنا

٤. نجا: الواجب الوجود

٣. م: - وكل وجود

٦. نجا: علل

٥. نج، نجا: وان

٨. خ: - أو بعد الآخر

٧. ش: التغيّر

٩. نج، نجا: - أو بعد الآخر وهذا لانمنعه

الكلام في هذا.

و أمّا أن يكون <sup>١١</sup> موجوداً معاً ولا واجب وجود فيها <sup>١٢</sup> فلا يخلو  
[الف]: إمّا أن تكون <sup>١٣</sup> تلك <sup>١٤</sup> الجملة بما هي تلك الجملة وجبت <sup>١٥</sup>  
متناهية أو غير متناهية، واجبة الوجود بذاتها، [ب]: أو ممكنة  
الوجود في ذاتها <sup>١٦</sup>.

فإن كانت واجبة الوجود بذاتها، وكلّ واحدة <sup>١٧</sup> منها ممكن  
الوجود بذاتها فالجملة <sup>١٨</sup> يكون الواجب الوجود متقوّماً <sup>١٩</sup> بممكنات  
الوجود؛ هذا محال <sup>٢٠</sup>.

وإن كانت ممكنة الوجود بذاتها، فالجملة محتاجة في الوجود إلى  
مفيد للوجود [A]: فإمّا أن يكون خارجاً منها، [B]: أو داخلياً فيها.  
فإن كان داخلياً فيها [I]: فإمّا أن يكون <sup>٢١</sup> واحد <sup>٢٢</sup> منها واجب  
الوجود، وكان كلّ واحد منها ممكن الوجود؛ هذا خلف.

[II]: وإمّا أن يكون ممكن الوجود، فيكون هو علّة لوجود الجملة،

١٠. نجاء: فلنؤخر

١١. هكذا في النسخ النجاة والنسخ / والأظهر: إن يكن

١٢. نج: فيه

١٣. نج: تكون

١٤. نج، نجاء: - تلك

١٥. نج: وجدت / نجاء: - وجبت / نجاء: + سواء كانت / وهو الأظهر

١٦. نج: - في ذاتها

١٧. نج، نجاء: واحد

١٨. نج، نجاء: - الوجود بذاتها فالجملة / وهو الأظهر

١٩. م، د: يتقوّم

٢٠. نجاء: خلف

٢١. خ: + واجب الوجود فيكون

٢٢. نجاء: واحداً

وعلة الجملة علة أولاً لوجود أجزائها ومنها هو، فهو علة لوجود نفسه. وهذا مع استحالته إن صحّ فهو من وجه ما نفس المطلوب؛ فإنّ كلّ شيء يكون كافياً في أن يوجد ذاته فهو واجب الوجود،<sup>٣</sup> وكان ليس واجب الوجود؛ هذا خلف.

فبقى أن يكون خارجاً عنها. ولا يمكن أن يكون علة ممكنة، فإنّا جمعنا كلّ علة ممكنة الوجود في هذه الجملة؛ فهي إذاً خارجة عنها وواجبة الوجود بذاتها.

فقد انتهت الممكنات إلى علة واجبة الوجود، فليس لكلّ ممكن الوجود<sup>١</sup> علة ممكنة معه<sup>٢</sup>، [فوجود العلل الغير المتناهية في زمان واحد محال].<sup>٩</sup>

## [فصل ٢]

[في أنه لا يمكن أن يكون الممكنات في

الوجود بعضها علة لبعض<sup>٣</sup> على سبيل الدور في

زمان واحد إن كانت عدداً متناهياً]

ونقول أيضاً؛<sup>٤</sup> إنه<sup>٥</sup> لا يجوز أن يكون للعلل عدد متناه، وكلّ

٢. نجاء: ممكنة بلانهاية

١. نج: - الوجود

٣. نج: - لبعض

٤. والظاهر أن هذه العبارة عطف إلى «فأنا نقدّم مقدمات فمن ذلك» فعلى هذا يمكن لنا أن

نحذف «عنوان فصل في أنه... متناهياً» كما في بعض نسخ النجاة ويؤيده ما سيأتى في أول

الفصل الآتى: «وبعد هاتين فإنا...». ٥. د: - أنه

واحد منها<sup>١</sup> ممكن الوجود في نفسه لكنّه واجب بالآخر إلى أن ينتهي إليه دوراً.

ولنقدّم مقدّمة أخرى فنقول: إنّ وضع عدد متناه<sup>٢</sup> من ممكنات الوجود بعضها لبعض علل في الدور، فهو<sup>٣</sup> أيضاً محال. وتبيّن بمثل بيان المسألة الأولى ويخصّه<sup>٤</sup> أن كلّ واحد منها يكون علّة لوجود نفسه ومعلولاً لوجود نفسه، ويكون حاصل الوجود عن شيء إنّما يحصل بعد حصوله بالذات، وما توقّف وجوده على وجود ما لا يوجد إلّا بعد وجوده البعدية الذاتية فهو محال الوجود.

وليس حال المتضايقين هكذا، فإنّهما معاً في الوجود، وليس يتوقّف وجود أحدهما ليكون بعد وجود الآخر، بل توجداهما معاً العلّة<sup>٥</sup> الموجدة لهما والمعنى الموجب إياها معاً. فإن كان لأحدهما تقدّم وللآخر تأخر مثل الأب والابن، فتقدّمه<sup>٦</sup> عن<sup>٧</sup> جهة غير جهة الإضافة، فإن تقدّمه من جهة وجود<sup>٨</sup> الذات و<sup>٩</sup> يكونان معاً من جهة الإضافة الواقعة بعد حصول الذات؛ فلو<sup>١٠</sup> كان الأب<sup>١١</sup> يتوقّف وجوده

- 
١. نجا: منه  
 ٢. م: متناهي  
 ٣. م: وهو  
 ٤. نج، نجا: يخصّها / وهو الاظهر / خ: يخصه  
 ٥. ما: للعلّة  
 ٦. م: متقدّمه  
 ٧. نج: من  
 ٨. نج: + وجود  
 ٩. م: - و  
 ١٠. نج، نجا: ولو  
 ١١. أكثر النسخ: الابن

على وجود الإبن<sup>١</sup> والإبن يتوقف وجوده على وجود الأب ثمّ كانا  
 ليسا معاً - بل أحدهما بالذات بعد - لكان لا يوجد ولا واحد منهما.  
 ٣ وليس المحال هو أن يكون وجود ما يوجد مع الشيء شرطاً في  
 وجوده، بل وجود ما يوجد عنه وبعده.

## التفسير:

٦ قال - أيّده الله - : لمّا فرغ من أحكام واجب الوجود لذاته شرع  
 في إثبات الواجب الوجود لذاته، وكان من الواجب أن يقدّم إثبات  
 واجب الوجود لذاته<sup>٢</sup> على إثبات وحدانيته لأنّ مطلب «هل الشيء  
 ٩ وجود»<sup>٣</sup> مطلقاً مقدّم<sup>٤</sup> على مطلب «هل<sup>٥</sup> الشيء موجود بحال<sup>٦</sup> كذا»،  
 على ما يتّين في المنطق.  
 واعلم أنّ من الموجودات موجوداً واجب الوجود و<sup>٧</sup>بذاته وجوده  
 غير مستفاد من غيره، ووجود ما سواه مستفاد من وجوده، وهذا هو  
 الله سبحانه وتعالى.

والبرهان على هذا الدعوى /DB21/ أنّه لاشكّ في وجود  
 موجودات كثيرة - مثل السماء والأرض والنبات والحيوان وغير ذلك  
 ممّا لا يعدّ ولا يحصى - فنقول: الوجود المعلوم بالضرورة [١]: إمّا أن

٢. ش: شرع في إثباته والأولى تقديمه

١. أكثر النسخ: الاب

٣. أي مطلب «كان» تامة مقدّم على مطلب «كان» ناقصة.

٥. م: قبل

٤. م: معدم

٧. ف: - و

٦. م: بحاله



يكون واجباً لذاته، [٢]: وإمّا أن يكون ممكناً لذاته.

وبيان الحصر وهو: أنّ ذلك الوجود إمّا أن يكون متعلّقاً بغيره،

على معنى أنّه لو انعدم ذلك الغير ينعدم هو، وإمّا أن لا يكون متعلّقاً بغيره<sup>١</sup>، بل بذاته على معنى أنّه لا ينعدم بانعدام غيره.

والقسم الأوّل هو المعنى بالممكن لذاته<sup>٢</sup>، والقسم<sup>٣</sup> الثاني هو المعنى

بالواجب الوجود<sup>٤</sup> لذاته<sup>٥</sup>، فثبت الحصر.

فإن كان واجب الوجود ولذاته، فقد وجدنا واجب الوجود لذاته،

وهو المطلوب. وإن كان ممكناً لذاته افتقر إلى مؤثّر وموجد يوجده. ثمّ

ذلك المؤثّر إن كان واجب الوجود لذاته، فقد حصل المطلوب، وإن

كان ممكناً لذاته<sup>٦</sup> افتقر إلى مؤثّر، ويعود الكلام، فيلزم<sup>٧</sup> إمّا الدور وإمّا

التسلسل<sup>٩</sup>، أو الإنتهاء إلى موجود واجب وجود<sup>١٠</sup> لذاته. والدور و

التسلسل باطلان فتعيّن الإنتهاء الي واجب [ال] وجود<sup>١١</sup> لذاته.

[في معنى الدور واستحالته]

أمّا الدور: فمعناه هو أن يحتاج الأوّل إلى الثاني، والثاني إلى الأوّل

١. د: - على معنى انه لو... بغيره ٢. ف: - لذاته

٣. ف: - القسم ٤. ف: - الوجود

٥. ف: + وهو المطلوب وإن كان ممكناً لذاته

٦. ف: - لذاته ٧. ف: - فيلزم

٨. م: - و ٩. م، خ: + باطلان

١٠. ف: الوجود ١١. ف: موجود

إمّا بواسطة وإمّا بغير واسطة وهو باطل؛ لأنّه لا يخلو [١]: إمّا أن تكون علّة وجود كلّ واحد منهما هو وجود الآخر، [٢]: وإمّا أن تكون علّة وجود الأوّل هو وجود الثاني، وعلّة وجود الثاني ليس هي<sup>١</sup> الوجود الأوّل، بل جهة أخرى منه.

والأوّل: باطل، لأنّه يلزم أن يكون وجود كلّ واحد منهما متقدّماً على وجود الآخر، ثمّ إذا كان الأوّل متأخّراً عن الثاني، والثاني متأخّراً عن الأوّل إمّا بواسطة أو بغير<sup>٢</sup> واسطة، كان الأوّل متأخّراً عن المتأخّر عن نفسه، والمتأخّر عن المتأخّر متأخّر، فإذا الأوّل<sup>٣</sup> متأخّر عن نفسه - أي محتاج إلى نفسه - لكن ذلك محال، لأنّ التأخّر والحاجة أمران إضافيان؛ فلا يعقل إلّا بين اثنين، فالأمر الواحد بالإعتبار الواحد لا يعقل أن يكون متأخّراً عن نفسه.

وأما إن كان وجود أحدهما متوقّفاً على وجود الآخر ووجود الآخر غير متوقّف على وجود الأوّل، كان ذلك الآخر موجوداً بدون وجود الأوّل، فيكون في وجوده غنياً عنه، فلا يكون دوراً؛ فثبت بطلان الدور.

[في معنى التسلسل واستحالته]

وأما التسلسل فهو محال، وذلك لأنّ العلّة المؤثّرة في وجود الشيء

٢. م: بعينه

٤. م: إضافتان

١. ف: هو

٣. ف: - فإذا الأوّل

- يجب أن يكون موجوداً حال وجود الشيء، وإلا لكان حصوله عنه حال عدمه، وذلك محال. وإذا ثبت هذا فلو تسلسلت الأسباب والمسببات إلى غير النهاية كانت بأسرها حاصلة معاً. ٣
- ثم مجموعها [١]: إما أن يكون ممكناً، [٢]: وإما أن يكون واجباً. ومحال<sup>١</sup> أن يكون واجباً؛ لأن كل واحد منها<sup>٢</sup> ممكن، والمجموع متعلق بكل واحد منهما، والمتعلق بالممكن أولى بالإمكان فإذاً ذلك المجموع ممكن، والممكن<sup>٤</sup> لا بد له من مؤثر.
- ثم المؤثر في ذلك المجموع [١]: إما أن يكون كلّها من حيث هو كلّها، [٢]: وإما أن يكون كل واحد منها، [٣]: وإما أن يكون واحداً منها، [٤]: وإما أن يكون خارجاً عنها. ٩
- ومحال أن يكون المؤثر في المجموع كلّها؛ لأن المجموع نفس تلك الآحاد، فليزِم كون الشيء مؤثراً في نفسه، وأيضاً يلزم كون المجموع واجب الوجود لذاته. ١٢
- ومحال أن يكون المؤثر كل واحد منها؛ لأنّه إذا وجب بواحد منها استغنى عن غيره، فلا يكون غيره مؤثراً. ١٥
- ومحال<sup>٥</sup> أن يكون واحداً منها؛ لأنّ العلّة بالجملة يجب أن تكون علّة لآحادها، وإلا أمكن أن يحصل المجموع عند حصول علّتها مع

٢. م: + ومحال لأن يكون واجبا  
٤. م: + المجموع ممكن والممكن

١. م: اما  
٣. ف: - منها  
٥. م: محالة

عدم حصول آحادها، وذلك محال.

وإذا كان كذلك فلو كانت علّة الجملة واحداً منها، لزم أن يكون ذلك الواحد علّة لنفسه، وهو محال. ولزم أن تكون علّة لعلته، وهو الدور.

ومحال أن يكون المؤثر شيئاً خارجاً<sup>٢</sup> عن الموجودات؛ لأنّه لا يعقل موجود خارج عن جملة الموجودات، إذ لو كان خارجاً عنها لما كانت الجملة جملة، بل كانت بعضها، ونحن فرضناها جملة؛ هذا خلف.

فثبت أن جميع الموجودات لا يمكن أن تكون حاصلة من آحاد تكون واحداً منها معلوله، فإذاً لا بدّ وأن يكون واحداً من تلك الجملة غير معلول البتة، وحينئذٍ يكون لكلّ<sup>٣</sup> واحد طرفاً لا محالة، فإنّه لو كان وسطاً كان معلولاً، فثبت أن في الموجودات موجود واجب الوجود لذاته.

وإذ قد فرغنا من تقرير برهان واجب الوجود لذاته، فلنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «لا شكّ أن [هنا] وجوداً».

معناه: لا شكّ أن وجوداً حاصل. و«ثابت» محذوف، خبر «أنّ»

لوضوحه.

٢. ش، د: شيء خارج

٤. م: تقرّر

١. ش، د، خ: واحد

٣. ف: ذلك

قوله: «وكلّ وجود فإمّا واجب وإمّا ممكن».

قد ذكرنا وجه الحصر فيه.

٣ قوله: «فإن كان واجباً /DA22/ [صحّ وجود واجب] وهو<sup>٢</sup> المطلوب».

معناه: أن ذلك الوجود المعلوم بلا شكّ إن كان واجباً لذاته فقد

٦ حصل المطلوب، وإن كان ممكناً فلا بدّ له من مؤثّر. ولا بدّ أن ينتهي إلى الواجب الوجود لذاته<sup>٣</sup>.

قوله: «وقبل ذلك فإنّا نقدّم مقدّمات، فمن ذلك أنه لا يمكن في زمان

٩ واحد لكلّ ممكن الذات علّة ممكنة [الذات] بلا نهاية».

قد ذكرنا أن برهان إثبات واجب الوجود لذاته لا يتمّ إلّا بإبطال

التسلسل والدور، فقدّم بيان إبطال التسلسل.

١٢ والتسلسل عبارة عن موجودات ممكنة لذواتها غير متناهية،

يكون كلّ واحد منها مستند إلى الآخر، فيدّعي أن هذا محال.

قوله: «لأنّ جميعها إمّا أن يكون موجوداً معاً، وإمّا أن

١٥ لا يكون [موجوداً معاً]، فإن لم يكن موجوداً لم يكن الغير المتناهي في<sup>٤</sup>

زمان واحد، ولكن<sup>٥</sup> واحد قبل الآخر وبعد الآخر، وهذا لا يمنع».

اعلم أنّهم يجوزون التسلسل في الأمور التي ليست<sup>٦</sup> لها ترتيب

٢. ش، خ: فهو

٤. م: لا

٦. كذا / والأصحّ: ليس

١. م: في

٣. م: + قوله

٥. خ: ليكن

بالطبع ولا بالوضع، أمّا الأمور التي لها ترتيب بالطبع - كالعلل والمعلولات - أو لها ترتيب في الوضع فإنّهم لا يجوزون اللاتناهي فيها، والصورة أن يبرهن على أنّ تلك الأمور المتسلسلة الغير المتناهية التي علل ومعلولات لابدّ وأن تكون موجودة معاً.

قوله: «وإمّا أن يكون موجوداً معاً [و] لا واجب الوجوداً فيها فلا يخلو إمّا أن تكون تلك الجملة بما هي تلك الجملة [...] واجبة الوجود بذاتها».

معناه: أنّ تلك الجملة من حيث هي تلك الجملة إمّا أن تكون واجبة الوجود لذاتها، وإمّا أن تكون ممكنة الوجود؛ وباطل أن تكون واجبة الوجود لذاتها بما ذكر.

قوله: «ونقول: [أيضاً] لا يجوز أن يكون للعلل عدد متناه، وكلّ واحد منهما ممكن الوجود في نفسه، لكنّه واجب بالآخر إلى أن ينتهي دوراً».

لما فرغ من إبطال التسلسل شرع في إبطال الدور، وهو أن تكون أمور ممكنة متناهية يكون الأوّل منها معلولاً لا للثاني، والثاني معلول الأوّل إمّا بواسطة أو بغير واسطة.

قوله: «وتبيّن بمثل<sup>٢</sup> بيان المسألة الأولى».

معناه: هو أنّ ما ذكرناه في إبطال التسلسل<sup>٣</sup> يوضح إبطال الدور؛

٢. م: + و

١. كذا / والنص: وجود

٣. م: التسلسلة

لأنّ هذه الجملة المتسلسلة في موضوعات متناهية لا بدّ وأن تكون موجوداً، وهي: إمّا أن تكون واجبة الوجود، وإمّا أن تكون ممكنة الوجود.

ومحال أن تكون واجبة الوجود لما ذكرنا ثمة. وإذا كانت ممكنة الوجود فلا بدّ لها من مؤثّر، والمؤثّر فيها إمّا نفسها أو أمراً داخلياً فيها أو خارجاً عنها. ويتمّ الكلام كما ذكرنا ثمة.

قوله: «ويخصّه أن كلّ واحد منها يكون علّة لوجود نفسه ومعلولاً لوجود نفسه».

هذا وجه آخر في إبطال الدور. وتلخيصه هو: أنّ حينئذٍ يكون كلّ واحد منهما علّة لوجود نفسه، والعلّة متقدّمة على المعلول بالذات، والمعلول متأخّر عنها بالذات، فيلزم أن يكون<sup>٢</sup> كلّ واحد منهما متقدّماً على نفسه ومتأخّراً<sup>٣</sup> عن نفسه، وذلك محال.

قوله: «وليس حال<sup>٤</sup> المتضايفين<sup>٥</sup> هكذا، فإنّهما معاً في الوجود، وليس يتوقّف وجود أحدهما ليكون بعد [وجود] الآخر».

اعلم أنّ هذا جواب عن سؤال يذكر هاهنا. وتقرير السؤال هو أن يقال: الإضايفان<sup>٦</sup> كلّ واحد منهما علّة لوجود الأخرى، لأنّه يلزم من فرض وجود أيّهما كان وجود الآخر قطعاً، ومن فرض عدم أيّهما كان

٢. خ: - يكون / ش: فيكون يكون

٤. م: + هكذا

٦. م: الاضافتان

١. كذا / والصحيح: موجودة

٣. ف: متأخّر

٥. خ: الإضايفان

عدم الآخر قطعاً، فوجب كون كلّ واحد منهما علّة لوجود الآخر.  
الجواب: أنّهما معاً في الوجود؛ لأنّ العلّة الموجودة لهما توجداهما  
معاً.

قال الشيخ:



## [فصل آخر ٣]

[في التجرد لإثبات واجب الوجود،

و بيان أنّ الحوادث تحدث بالحركة، ولكن تحتاج إلى علل

باقية، و بيان أنّ الأسباب القريبة المحركة كلّها متغيرة]

وبعد هاتين، فإنّا نبرهن أنه لا بدّ من شيء واجب الوجود، لأنّه  
 إن كان كلّ موجود ممكناً [١]: فإنّما أن يكون مع إمكانه حادثاً، [٢]:  
 أو غير حادث.

فإن كان غير حادث [الف]: فإنّما أن يتعلّق ثبات وجوده بعلة،  
 [ب]: أو [يكون له] بذاته.

فإن كان بذاته<sup>١</sup>، فهو واجب<sup>٢</sup> لا يمكن.

وإن كان بعلة فعلّته معه لا محالة<sup>٣</sup>. والكلام فيها كالكلام في  
 الأوّل [فإنّه إن لم يقف عنه علة واجبة الوجود؛ حصلت علل و  
 معلولات ممكنة، إمّا بغير نهاية و إمّا دائرة، و قد أبطلناها جميعاً،  
 فقد بطل إذن هذا القسم].

٢. نج: + الوجود

٤. نج: فيه

١. نج: - فان كان بذاته

٣. نجا: - لا محالة

وإن كان حادثاً وكلّ حادث فله علّة مع<sup>١</sup> حدوثه، فلا يخلو [الف]:  
 إمّا أن يكون حادثاً<sup>٢</sup> باطلاً، مع الحدوث لا يبق زماناً؛ [ب]: وإمّا أن  
 يكون [أمّا] يبطل بعد الحدوث بلا فصل زمان؛ [ج]: وإمّا أن يكون  
 بعد الحدوث باقياً.

والقسم الأوّل: محال، ظاهر الاستحالة<sup>٣</sup>.

والقسم الثاني: أيضاً محال؛ وذلك<sup>٤</sup> لأنّ الآنات لا تتالي وحدوث  
 أعيان واحدة بعد الأخرى متباعدة في العدد لا على سبيل الإتصال  
 الموجود في مثل الحركة توجب تتالي الآنات، وقد بطل ذلك في العلم  
 الطبيعي. ومع ذلك فليس يمكن أن يقال أنّ كلّ موجود هو كذلك،  
 فإنّ في الموجودات موجودات باقية بأعيانها.

فلنفرض الكلام فيها فنقول: إنّ كلّ حادث فله علّة في حدوثه،  
 وعلّة في ثباته، ويمكن أن يكونا ذاتاً واحدة مثل القالب<sup>٥</sup> في تشكيله  
 الماء<sup>٦</sup>، ويمكن أن يكونا شيئين مثل الصورة<sup>٧</sup> الصنمية؛ فإنّ محدثها  
 الصانع، ومُثبتها يبوسة جوهر العنصر / DB22 / المتخذة<sup>٨</sup> منها<sup>٩</sup>.  
 ولا يجوز أن يكون الحادث ثابت الوجود بعد حدوثه بذاته حتّى

١. نج: نجا: في  
 ٢. نج: نجا: الاحالة  
 ٣. م: الغالب  
 ٤. م: + و  
 ٥. الإضافة من نجا  
 ٦. نج: نجا: منه / وهو الأظهر  
 ٧. نج: نجا: + و  
 ٨. نج: نجا: - وذلك  
 ٩. نج: للماء

يكون إذا حدث فهو واجب أن يوجد ويثبت لا بعلة في الوجود والثبتات<sup>١</sup>.

ولنأخذ في بيان أن كل حادث فإن ثباته بعلة، ليكون مقدمة معينة في الغرض المذكور قبله.

فإننا نعلم أن ثباته ووجوده ليس واجباً بنفسه، فحال أن يصير واجباً بالحدوث الذي ليس واجباً بنفسه، ولا ثابتاً بنفسه.

ووجوب ثباته<sup>٢</sup> بعلة الحدوث، فإنما<sup>٣</sup> كان يجوز لو كانت العلة باقية معه. وأما إذا عدمت، فقد عدم مقتضاها، وإلا فسواء وجودها وعدمها في وجود مقتضاها، فليست بعلة.

ولنزد هذا شرحاً، فنقول: إن هذه الذات قبل الحدوث قد كانت لا ممتنعة، ولا واجبة، وكانت ممكنة. فلا يخلو: [١]: إما أن يكون امكانها بشرط ذاتها ولذاتها<sup>٤</sup>، [٢]: أو امكانها بشرط أن تكون معدومة، [٣]: أو امكانها هو في حال أن تكون موجودة.

ومحال أن يكون إمكانها بشرط عدمها، لأنّها ممتنعة أن توجد مادامت معدومة، واشترط لها العدم. كما أنها مادامت موجودة فهي بشرط أنّها موجودة واجبة الوجود.

فبقى أحد الأمرين [الف]: إما أن الإمكان أمر في طبيعتها وفي نفس جوهرها، فلا تزايلها هذه الحقيقة في حال، [ب]: وإما في حالة

٢. نج: + اما

٤. نجا: امكانها لا بشرط

١. نج: والثبتات / وهو الأصح

٣. نجا: انما / وهو الأظهر

الوجود بشرط الوجود، وهذا وإن كان محالاً لأننا إذا اشترطنا الوجود وجب فليس يضرّنا في غرضنا، وذلك أنك تعلم أن كلّ حادث - بل كل معلول - فإنّه باعتبار ذاته ممكن الوجود.

ولكنّ الحقّ أن ذاتها<sup>١</sup> ممكنة في نفسها وإن كان-[ت] باشتراط<sup>٢</sup> عدمها ممتنعة<sup>٣</sup> الوجود، وباشتراط وجودها واجبة<sup>٤</sup> الوجود.

وفرق بين أن يقال: «وجود زيد<sup>٥</sup> الموجود واجب»، وبين أن يقال: «وجود زيد<sup>٦</sup> ما دام موجوداً فإنّه واجب»؛ وقد بيّن هذا في المنطق.

وكذلك فرق بين أن يقال: «إنّ ثبات الحادث واجب بذاته»، وبين أن يقال: «إنّه واجب بشرط مادام موجوداً». فالأوّل كاذب، والثاني صادق بما بيّنّا. فإذا لم نتعرّض لهذا الشرط كان ثبات الموجود<sup>٧</sup> غير واجب.

واعلم أنّ ما أكسبه<sup>٨</sup> الوجود وجوباً أكسبه<sup>٩</sup> العدم امتناعاً، ومحال أن يكون حال العدم ممكناً، ثمّ يكون حال الوجود واجباً، بل الشيء في نفسه ممكن ويعدم ويوجد، وأي الشرطين اشترط عليه<sup>١٠</sup> دوامه

٢. النسخ: باشتراطها

٤. م: واجب

٦. م: زائد

٨. نج: اكتسبه

١٠. نج: اشترط له

١. نج: نجا: ذاته

٣. م: ممتنع

٥. م: زائد

٧. نج: الوجود

٩. نج: اكتسبه

صار مع شرطه<sup>١</sup> دوامه ضروري الحكم لاممكناً، ولم يتناقض ذلك؛  
فإنّ الإمكان هو<sup>٢</sup> باعتبار ذاته والوجوب و<sup>٣</sup>الإمتناع باعتبار  
شرط لاحق به.

فإذا كانت الصورة كذلك فليس للممكن في نفسه وجود واجب  
بغير اشتراط البتة، بل مادام ذاته تلك الذات لم تكن واجبة الوجود  
بالذات، بل بالغير وبالشرط. فلم يزل متعلّق الوجود بالغير. وكلّ ما  
احتج<sup>٤</sup> فيه إلى غير وشرط فهو محتاج فيه إلى سبب.

فقد بان أنّ<sup>٥</sup> ثبات الحادث ووجوده بعد الحدوث بسبب يمدّ  
وجوده وأنّ وجوده<sup>٦</sup> بنفسه غير واجب.

وليس لأحد من المنطقيين أن يعترض علينا فيقول: إنّ الأمكان  
الحقيقي هو الإمكان<sup>٧</sup> الكائن في حال العدم للشيء وإنّ كلّ ما يوجد  
فوجوده ضروري، فإن قيل له: ممكن فباشتراك الإسم.

فإنّه يقال له: وقد بينّا في كتبنا المنطقية أنّ اشتراط العدم<sup>٩</sup>  
للممكن الحقيقي اشتراط غير صحيح في أن يجعل جزء [حدّ]  
للممكن، بل هو أمر متفق<sup>١٠</sup>، ويلزم الممكن في أحوال.

١. نجاء: شرط

٢. نجاء: - هو

٣. م: او

٤. م: احتج

٥. م: - ان

٦. نجاء: - أن وجوده / نجاء: + هو

٧. نج: - الامكان

٨. نج، نجاء: - و

٩. م: الطبع

١٠. نج، م: يتفق

وبيّنّا أنّ الموجود ليس ضرورياً؛ لأنّه موجود، بل أنّ<sup>١</sup> يشترط  
شرط<sup>٢</sup> وهو إمّا وضع الموضوع أو المحمول أو العلة والسبب، لا  
نفس<sup>٣</sup> الوجود.

فينبغي أن يتأمّل<sup>٤</sup> ما قلناه في الكتب المنطقية ليعلم<sup>٥</sup> أن هذا  
الاعتراض<sup>٦</sup> غير لازم، فإنّ نظرنا هاهنا هو في الواجب بذاته  
والممكن بذاته.

فإن كان الحصول يلحقه بالضروري الوجود فإنّ العدم أيضاً  
يجب أن يلحقه بالضروري العدم ولا يحفظ عليه الإمكان. فإنّه كما أنّه  
متى كان موجوداً كان واجباً<sup>٧</sup> أن يكون موجوداً مادام موجوداً،  
كذلك متى كان معدوماً كان واجباً أن يكون معدوماً مادام معدوماً؛  
لأنّ نظرنا هاهنا في الواجب بذاته<sup>٨</sup> والممكن بذاته، ونظرنا في المنطق  
ليس كذلك.

فبين من هذا أنّ المعلولات مفتقرة في ثبات وجودها إلى العلة.

التفسير:

[في إثبات الواجب من طريق الحدوث]

قال - أيّده الله - : هذه حجة أخرى على إثبات واجب الوجود

٢. م: - شرط

٤. نج: تتأمّل

٦. نج، نجا: الاعتراف / م: الاعتراض

٨. م: - في الواجب بذاته

١. نجا: بأن

٣. م: الأنفس

٥. نج، نجا: فتعلم

٧. م: واجبه

لذاته وحاصله بعد التطويل هو<sup>١</sup> أن يقال: إنَّ كلَّ حادث فهو محتاج إلى علة في حدوثه وعلة في بقاءه.

أمَّا إنَّه محتاج<sup>٢</sup> إلى علة حالة الحدوث فبيِّن، لأنَّ الشيء إذا لم يكن ثمَّ كان، قضى صريح العقل<sup>٣</sup> بأنَّه لا بدَّ له من موجد يوجده<sup>٤</sup>.

وأمَّا إنَّه يحتاج إلى علة، لأنَّ الإمكان لازم للممكن، فإذاً يكون هو ممكناً حال البقاء، والممكن محتاج إلى المؤثر فإذاً الباقي حال بقاءه يحتاج إلى المؤثر. ثمَّ ذلك المؤثر إمَّا أن يكون واجباً لذاته، وإمَّا أن يكون ممكناً لذاته. ويعود الكلام إلى البرهان الأوَّل.

ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب استخراجاً للفوائد.

قوله: «ونقول أيضاً<sup>٥</sup>: إنَّ كلَّ حادث فله علة مع حدوثه».

من العقلاء من زعم أنَّ مجرد الحدوث علة للحاجة إلى المؤثر قال: والعلم ضروري. ومنهم من رجع إلى طريقة الإمكان وقال: كلَّ محدث ممكن لذاته، وكلَّ ممكن لذاته يحتاج إلى المؤثر، وكلَّ محدث محتاج إلى المؤثر.

قوله: «فلا يخلو إمَّا أن يكون حادثاً باطلاً مع الحدوث».

معناه: أنَّ كلَّ حادث يحدث [١]: إمَّا أن يبطل مع حدوثه، [٢]: وإمَّا أن يبطل بعد الحدوث بلافصل زمان، [٣]: وإمَّا أن يبقى بعد

٢. م: يحتاج

٤. م: يوجد

١. م: و

٣. ف: - العقل

٥. كذا / النص: - ونقول أيضاً

الحدوث زماناً.

والقسم الأول محال لاستحالة اجتماع الوجود<sup>١</sup>؛ لأنّ الامكان لازم للممكن، فإذاً يكون هذا ممكناً حال البقاء، والممكن محتاج إلى الموثر؛ فإذاً الباقي حال بقاءه<sup>٢</sup> والعدم معاً.

والثاني أيضاً محال وإلاّ لزم تتالي الآتات، وقد ثبت بطلانه. فإذاً الحقّ<sup>٣</sup> هو القسم الثاني، على أنّ العلم الضروري حاصل بأنّ من الموجودات ما هي باقية بأعيانها، فلنفرض<sup>٤</sup> الكلام فيها. قوله: «فنعول: [إنّ] كلّ حادث فله علّة في حدوثه وعلّة في بقاءه».

قد ذكرنا البرهان على هذين الدعويين<sup>٥</sup>. قوله: «ويمكن أن يكونا ذاتاً واحداً».

معناه: أنّ علّة الحدوث قد تكون ذاتاً واحداً، وقد تكون ذاتين. أمّا الأول فمثل<sup>٦</sup> الغالب<sup>٧</sup> في تشكيكه الماء<sup>٨</sup>؛ لأنّ الغالب محدث الشكل في الماء ويشبته<sup>٩</sup>، وأمّا الثاني فمثل الصورة الصنمية، فإنّ محدثها الصانع ومثبتها يبوسة جوهر العنصر المتخذ منه. واعلم أنّ في هذا الكلام فائدة، وذلك لأنّ القائلين بعدم احتياج

٢. ف: - لان الإمكان... حال بقاءه

١. ش: الموجود

٤. م: فليفرض

٣. م: للحق

٦. ف: فمثله

٥. م: الدعوتين

٧. يمكن أن يقرأ ما في م وش: القالب / وكذا فيما بعد.

٨. ش، د، م: للماء / كذا وفي العبارة اضطراب

٩. كذا / والصحيح: يشبته



الباقى<sup>١</sup> إلى المؤثر حالة بقاءه متمسكون بمثال و<sup>٢</sup>ذلك هو /DA23/ أنّ البناء يبقى بدون البناء، فلو كان الباقي<sup>٣</sup> محتاجاً إلى علّة<sup>٤</sup> حال<sup>٥</sup> بقاءه لما كان الأمر كذلك.

وجوابه: أنّ البناء ليس<sup>٥</sup> علّة لبقاء<sup>٦</sup> البناء، وإنّما هو علّة لحدوثه، وأمّا بقاءه فالعلّة فيه يبوسة المادّة التي اتّخذ منها البناء، وهي باقية حتّى لو فُتيت<sup>٧</sup> تلك اليبوسة بالكلية لما بقى البناء.

قوله: «ولا يجوز أن يكون الحادث ثابت الوجود بعد حدوثه بذاته».

ومعناه: أنّ الباقي بعد حدوثه ممكن الوجود لذاته. فإن قيل: لم لا يجوز أن يصير بعد الوجود واجب الوجود - فإنّ الموجود حال كونه موجوداً واجب وجوده - إذ لا يمكن فرض عدمه مع وجوده.

فنقول: إنّهُ ممكن لذاته باعتبار ذاته وإن كان باعتبار عدمه ممتنع الوجود وباشتراط وجوده واجب الوجود، لا يلزم من كونه واجب الوجود مادام موجوداً أن يكون واجب الوجود لذاته، فالممكن مادام ذاته تلك الذات لم تكن واجبة الوجود بالذات، وإنّما يجب وجوده بالغير

٢. م: - و.

٤. ف: - حال

٦. م: - لبقاء

١. م: الثانى

٣. م: الثانى

٥. م: + له

٧. م: فُتيت

والشرط، وكلّ ما كان كذلك فيحتاج إلى سبب.

فإن قيل: كلّ ما وجد، فالموجود له واجب، والممكن الحقيقي إنّما

يكون حال عدم.

فنقول: إن كان الوجود يجعله واجب الوجود بذاته فالعدم أيضاً

يجعله واجب عدم لذاته، ويلزم نفي الإمكان الخاص، وذلك محال.

قال الشيخ:

[إن الباقي بعد بقائه يحتاج إلى المؤثر]

وكيف وقد بينّا أنّه لا تأثير للعلّة في عدم السابق، فإنّ علته عدم

العلّة، ولا في كون هذا الوجود بعد عدم؛ فإنّ هذا مستحيل<sup>١</sup> أن

لا يكون<sup>٢</sup> هكذا؛ فإنّ الحادثات لا يمكن أن يكون لها وجود [بالطبع]

إلا بعد عدم، فالمتعلّق بالعلّة هو الوجود الممكن في ذاته<sup>٣</sup> لا بشيء<sup>٤</sup>

من كونه بعد عدم أو غير ذلك. فيجب أن يدوم هذا التعلّق، فيجب

أن تكون العلل التي لوجود الممكن في ذاته من حيث هو وجوده

الموصوف مع المعلول.

فإذا<sup>٥</sup> قد اتضح[ت] هذه المقدمات فلا بدّ من واجب الوجود؛

١. م: يستحيل

٢. نجا: بذاته

٣. نجا: واذ

٤. نجا: يكون الآ هذا

٥. نجا: في شيء آخر

٦. نج والنسخ: اتضح

وذلك لأنَّ الممكنات<sup>١</sup> إذا وجدت وثبت<sup>٢</sup> وجودها كان لها علل  
لثبات الوجود، و يجوز أن تكون [تلك] العلل علل الحدوث بعينها  
٣ إن بقيت مع الحادث، ويجوز أن تكون<sup>٣</sup> عللاً أخرى، ولكن مع  
الحادثات، وتنتهي لامحالة إلى واجب الوجود؛ إذ قد بينّا أن العلل  
لا تذهب إلى غير النهاية ولا تدور؛ وهذا في ممكنات الوجود التي  
٦ لا تفرض حادثة أولى وأظهر.

### التفسير:

قال - أيده الله - : هذا حجة على أن الباقي حال بقائه محتاج إلى  
٩ المؤثر. وتلخيصه: أنه لا شك أن الحادث حال حدوثه محتاج إلى المؤثر،  
والحادث: له عدم سابق ووجود مسبق بالعدم، والعدم السابق لا تأثير  
للعلة فيه، وكذلك أيضاً مسبقة الوجود بالعدم؛ فإنّ هذا الوجود  
١٢ واجب أن يكون بعد العدم، فإذا المتعلّق بالعلة نفس الوجود الممكن في  
ذاته، فوجب أن يدوم هذا التعلّق لدوام الوجود، فإذاً الممكنات حال  
بقائها علل ثانية معها، ولا بدّ من انتهاء تلك العلل إلى الواجب  
١٥ الوجود لذاته قطعاً للدور والتسلسل.

١. نج: الممكنات

٢. م: يثبت

٣. م: + ذلك العلل علل الحدوث بعينها ان نفيت مع الحادث تامه و يجوز أن تكون

٤. م: + تامه

٥. م: فإنّ

قال الشيخ:

[تشكيك في برهان إبطال التسلسل]

فإن تشككك متشككك وسأل فقال<sup>١</sup>: إنه لما كان إنما يثبت الممكن الحادث بعلة، وتلك العلة لا تخلو [١]: إما أن تكون دائمة<sup>٢</sup> علة لثباته<sup>٣</sup>، [٢]: أو حدث كونها علة لثباته. فإن كان<sup>٤</sup> دائماً علة لثباته وجب أن لا يكون الممكن حادثاً، ووضعناه حادثاً<sup>٥</sup>.

وإن حدث كونه<sup>٦</sup> علة لثباته<sup>٧</sup> فيحتاج<sup>٨</sup> أيضاً كونه<sup>٩</sup> علة لثباته والنسبة التي له إليه إلى علة أخرى لثباته بعد<sup>١٠</sup> العلة<sup>١١</sup> المحدثه لهذه النسبة؛ فإن النسبة التي بينهما قد كانـ[ت] لسبب ما، فيجب أن يدوم ويبقى بسبب، والكلام في الأخرى كالكلام في الأولى، فهذا بعينه يوجب وضع<sup>١٢</sup> العلل الممكنة الحادثة معاً بلانهاية.

[الإجابة]

فنقول في جواب هذا: إنه لولا تسبب<sup>١٣</sup> شيء من شأن ذلك

- |                |                                  |
|----------------|----------------------------------|
| ١. م: يقال     | ٢. خ: دائماً                     |
| ٣. م: لبيان    | ٤. نجا: كانت / وهو الأصح         |
| ٥. م: حدوثاً   | ٦. نجا: كونها                    |
| ٧. م: لبيان    | ٨. م: محتاج                      |
| ٩. نجا: كونهما | ١٠. خ: دون                       |
| ١١. نجا: + وهي | ١٢. نجا: الأولى بعينه و يوجب هذا |
| ١٣. نجا: ثبوت  |                                  |

الشيء أن يكون حدوثه بلا ثبات، أو ثباته على سبيل الحدوث والتجدد على الإتصال - فيلزم<sup>١</sup> منه<sup>٢</sup> العلل المحدثه دائماً على الإتصال من غير أن يوضع له علل مثبتة، لكان يلتزم منه<sup>٣</sup> انتهاء علل محدثة ومثبتة إلى علل أخرى في زمان آخر يناقض تلك، [أو] قد<sup>٤</sup> يزيد عليها تأثيراً حادثاً من غير تشافع آتات، بل مع بقاء كل<sup>٥</sup> علة ومعلول ريثما يتألف<sup>٥</sup> إلى الآخر - لكان هذا الإعتراض لازماً.

### [فصل ٤]

[في إثبات انتهاء مبادئ الكائنات

الى العلل المحركة لحركة مستديرة]

فأمّا ما هذا الشيء فهو الحركة، وخصوصاً المكانية، وخصوصاً المستديرة. وإنّما وجودها من حيث هو<sup>٦</sup> قطع مسافة أن يكون منها شيء كان وشيء يكون، ولا يكون في شيء من الآتات منها شيء موجود فيها<sup>٧</sup> ولكن<sup>٩</sup> /DB23/ طرفه، وإنّما اتصاله باتصال المسافة.

١. م: فتلزم

٢. نج: - العلل المحدثه... يلتزم منه

٣. نج: - قد

٤. نج: - هي

٥. نج: - و

٦. نج: - تمادي

٧. نج: - فيها

٨. نج: - و

٩. نج: + فيما هو

وأما ما سببه فأسبابه ثلاث: طبع وإرادة وقسر؛ فلنبداً<sup>١</sup> بتفهم<sup>٢</sup>  
حال الطبيعة منها.

فنقول: إنه لا يصح أن يقال إن الطبيعة المجردة سبب لشيء من  
الحركات بذاتها، وذلك لأن كل حركة فهي زوال عن كيفية أو كم أو  
أين أو جوهر أو وضع.

وأحوال الأجسام، بل الجواهر كلها [١]: إما أحوال متنافية<sup>٣</sup>،  
[٢]: وإما أحوال ملائمة.

والأحوال الملائمة لا تزول عنها الطبيعة، وإلا فهي مهروبة<sup>٤</sup> عنها  
بالطبع لا مطلوبة.

فاذاً الحركة الطبيعية هي إلى حالة ملائمة عن حالة<sup>٥</sup> غير ملائمة.  
فاذاً الطبيعة نفسها ليست تكون علّة حركة ما لم يقرن بها أمر  
بالفعل، وهو الحال المنافية.

وللحال المنافية درجات قرب وبعد عن الحال الملائمة. وكل<sup>٦</sup>  
درجة يتوهم من القرب والبعد إذا بلغها<sup>٧</sup> الغير<sup>٨</sup> تعين عندها<sup>٩</sup> الحركة  
بعدها، فتكون<sup>١٠</sup> تلك الحركة التي في ذلك الجزء علّتها<sup>١١</sup> الطبيعية في

- |                    |                   |
|--------------------|-------------------|
| ١. نج: نجا: ولنبدأ | ٢. نج: بتفهم      |
| ٣. نج: نجا: منافيه | ٤. نج: نجا: مهروب |
| ٥. نج: حال         | ٦. نج: فكلّ       |
| ٧. نج: بلغتها      | ٨. نج: - الغير    |
| ٩. نج: عليها       | ١٠. م: فيكون      |
| ١١. نج: علته       |                   |

حالة غير ملائمة في درجة موصولة<sup>١</sup> إليها. وكما أن هذه العلّة<sup>٢</sup> تتجدّد دائماً ويكون ما بقي علّة<sup>٣</sup> لما<sup>٤</sup> سلف في الحدوث على الإتصال، كذلك<sup>٥</sup> الحركة؛ فتكون إذاً علّة الحركة<sup>٦</sup> يحدث منها شيء عن شيء منها على الإتصال، فلا<sup>٧</sup> يبقى منها شيء، فليطلب<sup>٨</sup> علّة منقلبة<sup>٩</sup> لها، ويكون ما أوجبه هذا الإعتراض<sup>١٠</sup> بالحركة، وبما<sup>١١</sup> سلف من تلك الحركة علّة بوجه ما أو شرط علّة لما بقي من الحركة المتجدّدة التي من ذلك الحدّ الموصول إليه بالحركة. وتكون الطبيعة علّة للردّ<sup>١٢</sup> إلى الحال الطبيعية، وتكون<sup>١٣</sup> المسافة<sup>١٤</sup> شرطاً تصير معه الطبيعة علّة لتلك الحركة بعينها من حيث إنّ كون الطبيعة فيها أمر غريب، فتكون<sup>١٥</sup> هذه العلّة والمعلول معاً دائماً، ويحدث كلّ وقت استحقاق آخر.

وأما الحركة الإرادية فإنّ عللها أمور إرادية [وإرادة] ثابتة واحدة، كأنّها كلية، تنحو نحو الغرض الذي يحصل في التصرّ أوّلاً؛ فهو محفوظ<sup>١٦</sup> [واحد] بعلّة [واحدة] ثابتة بعينه<sup>١٧</sup>، وإرادة بعد إرادة

- |                                  |                               |
|----------------------------------|-------------------------------|
| ١. نج: موصول                     | ٢. نج: نجا: العلّة            |
| ٣. نج: علته                      | ٤. نج: نجا: ما                |
| ٥. م: على الاتصال كذلك في الحدوث | ٦. م: - فتكون اذا علّة الحركة |
| ٧. نج: نجا: ولا                  | ٨. نج: فيطلب                  |
| ٩. نج: نجا: منقسم                | ١٠. د، م: الاغراض             |
| ١١. نج: نجا: ما                  | ١٢. نج: الرد                  |
| ١٣. نج: فتكون                    | ١٤. م: للمسافة                |
| ١٥. نج: نجا: وتكون               | ١٦. نج: فهي محفوظة            |

بحسب تصوّر بُعد بُعد<sup>١٨</sup> تصوّر<sup>١٩</sup>، وأين بعد أين يتبعه تغيّر حركة بعد حركة، ويكون كلّ ذلك على سبيل التجدد، لا على سبيل إثبات<sup>٢٠</sup>، ويكون هناك شيء واحد ثابت دائماً وهو الإرادة الثابتة<sup>٢١</sup> الكلّية، كما كانت الطبيعة هناك وأشياء تتجدّد، وهي<sup>٢٢</sup> تصوّرات جزئية وإرادات مختلفة، كما كانت<sup>٢٣</sup> هناك اختلافات<sup>٢٤</sup> مقادير القرب والبعد، ويكون جميعها على سبيل الحدوث.

ولولا حدوث أحوال على علّة باقية بعضها علّة لبعض على الإتصال، لما أمكن أن تكون حركة، فإنّه لا يجوز أن يلزم عن علّة ثابتة أمر غير ثابت.

وأنت تعلم من هذا أنّ العقل المجرد لا يكون مبدءاً قريباً لحركة، بل يحتاج إلى قوّة أخرى من شأنها أن تتجدّد<sup>٢٥</sup> فيها الإرادة، وتتخيّل<sup>٢٦</sup> الإنيات<sup>٢٧</sup> الجزئية؛ وهذا يسمّى النفس، وأنّ العقل المجرد إن<sup>٢٨</sup> كان مبدءاً لحركة فيجب أن يكون مبدءاً آمراً أو ممثلاً أو متشوقاً، أو شيئاً ممّا أشبه هذا.

١٨. م: - بعد بعد

٢٠. نج: الثبات

٢٢. م: فهي

٢٤. نج: اختلاف

٢٦. م: متخيّل

٢٨. نج: إذا

١٧. نج: نجا: - بعينه

١٩. نج: - تصوّر

٢١. نج: + هاهنا

٢٣. نج: كان

٢٥. نج: تتحدّد

٢٧. نج: الإينيات



وأما مباشراً للتحريك فكلّا، بل يجب أن يباشر التحريك<sup>١</sup> بالإرادة ما من شأنه أن يتغيّر بوجه ما، وتحدث فيه إرادة بعد إرادة على الإتصال.

وقد أشار المعلم الأوّل في كلامه في النفس إلى أصل ينتفع به في هذا المعنى إذ قال: «إنّ لذلك - أي للعقل<sup>٢</sup> النظري - الحكم الكلي، وأما لهذا؛ فالأفعال الجزئية والتعلّقات<sup>٣</sup> الجزئية - أي العقل العلمي - وليس هذا في إرادتنا فقط، بل وفي الإرادة التي تحدث عنها حركة السماء» هذا.

وأما الحركة القسرية فإن كان المحرّك يلازمها فعلتها حركة المحرّك<sup>٤</sup> وفعله، وعلة علّتها آخر الأمر طبيعة أو إرادة، فإن كلّ قسر ينتهي إلى طبيعة أو إرادة<sup>٥</sup> وإن كان المحرّك لا يلازمها، بل كان التحريك على سبيل جذب<sup>٦</sup> أو دفع أو فعل آخر ممّا يشبه هذا.

فالرأي الحقيقي الصواب في ذلك هو أنّ المحرّك يحدث في المتحرّك قوّة محرّكة إلى جهة تحريكه [هـ] غالبه قوته الطبيعية، فإنّ<sup>٧</sup> المتحرّك<sup>٨</sup> بحسب تلك القوّة المحرّكة الداخلة [يبلغ]<sup>٩</sup> مكاناً ينتحيه، لولا معاوقة القوّة الطبيعية واستمدادها<sup>١٠</sup> من مصاكة الهواء أو الماء أو غير ذلك

٢. نج: نجا: العقل

٤. نج: + بعلة

٦. نج: زج

٨. نج: للمتحرّك

١٠. نج: استعدادها

١. نج: لتحريك

٣. نج: التعلّقات

٥. نج: ارادة أو طبيعة

٧. نج: وإن

٩. الإضافة من نجا

مما يتحرّك فيه مدداً يوهن القوّة الغريبة. فحينئذٍ تستولي القوّة الطبيعية<sup>١٢</sup> وتحدث حركة مائلة من تجاذب القوتين، أحدهما<sup>١٣</sup> إلى جهة القوّة الطبيعية، ولولا حال مصادمة المتوسط وكسره للقوّة الغريبة لكانت القوّة الطبيعية لا تستولي عليها<sup>١٤</sup> البتة إلا بعد بلوغها<sup>١٥</sup> الغاية التي توجبها<sup>١٦</sup> تناهي<sup>١٧</sup> كل قوّة جسمانية.

وكل قوّة محرّكة على الإستقامة، وسكونها<sup>١٨</sup> في تلك الغاية؛ لأنّ هذه الحركة تطلب<sup>١٩</sup> ذلك السكون، فإذا بطل الميل /DA24/ والدفع الحادث عن تلك القوّة بموافاتها مكانها المطلوب عادت القوّة الطبيعية إلى فعلها، إذ وهنت القوّة الغريبة بتمام فعلها أو بأسباب أخرى.

وإنما حكمنا بهذا الحكم، لأنّ القوّة الغريبة لولا أنّها استولت على القوّة الطبيعية لما قهرت ميلها.

ثمّ لا يجوز أن يستحيل المغلوب غالباً أو الغالب مغلوباً إلاّ بورود سبب على أحدهما أو كليهما<sup>٢٠</sup>.

ومحال أن يتوهّم<sup>٢١</sup> أن القوّة العرضية تبطل بذاتها، فلا يجوز أن

١٢. خ: الطبيعة

١٤. نجا: عليه

١٦. نج: يوجبها

١٨. نج: لسكونها

٢٠. م: كلاهما

١١. م: و

١٣. نج: آخرها / نجا: - أحدهما

١٥. نجا: بلوغه

١٧. م: يتناهى

١٩. م: يطلب

٢١. نج، ح: نتوهم

يكون شيء من الأشياء يبطل بذاته أو يوجد بذاته بعد أن تكون له ذات تثبت وتوجد.

فالقوة الطبيعية<sup>١</sup> إنما تعود غالباً على القوة العرضية بمعاوق ينضم إليها، وذلك المعاقق تعاوقه<sup>٢</sup> معاوقة بعد معاوقة تكون بمقاومة<sup>٣</sup> ما يتحرك فيه<sup>٥</sup>، يكون لذلك تأثير في القوة الغريبة بعد تأثير.

وقد أشبعنا الكلام في هذا حيث تكلمنا الكلام المبسوط وعلى الأحوال كلها؛ فإن القوة القسرية حالها في إيجاب الحركة بتجدد الأكوان<sup>٦</sup> عليها حال الطبيعة إلى أن تبطل.

فإن قال قائل: إننا نرى الماء تبطل حرارته المستفادة بذاتها؛ لأنها عرضية.

فإننا<sup>٧</sup> نقول له: كلا، بل إن الحرارة إنما تثبت قوتها في الماء لحضور علتها المجددة لقوتها دائماً، فإذا بطلت علتها وتجديدها في<sup>٨</sup> الحرارة شيئاً بعد شيء أقبل عليها برد الهواء والقوة المبردة في الماء، فأبطلها<sup>٩</sup>. وكانا قبل كلاهما<sup>١٠</sup> يعجزان عن إبطائها بسبب<sup>١١</sup> العلة المسخنة الحاضرة المتجددة<sup>١٢</sup> دائماً بسخونة بعد سخونة، وتسخن

- |                            |                  |
|----------------------------|------------------|
| ١. نج: الطبيعة             | ٢. نج: يعاوقها   |
| ٣. نج: لمقاومة             | ٤. نج: لما       |
| ٥. نج: - فيه               | ٦. نج: الايون    |
| ٧. نج: فانها               | ٨. نج، نج: فيه   |
| ٩. نج: فابطلها / وهو الأصح | ١٠. نج: - كلاهما |
| ١١. نج: إبطالها أن بقيت    | ١٢. نج: المتجددة |

الهواء المماس لذلك الماء مع الماء.

فقد بان إذن أن شيئاً ثباته على سبيل الحدوث وهو الحركة وأن

٣ له علة إنما تكون علة بالفعل لتجدد بعد تجدّد يعرض في حالها على

الإتصال، أو<sup>١</sup> تكون لها ذات باقية بالعدد متغيرة الأحوال؛ ولولا

أنّها متغيرة الأحوال لما يحدث عنها تغيير<sup>٢</sup>، ولولا أن لها ذاتاً باقية

٦ لم يحدث عنها اتصال التغيير. وعلى<sup>٣</sup> أنه لا بدّ للتغيير<sup>٤</sup> من حامل باقٍ

٥ كان يغير المؤثر حين يؤثر أو يغير<sup>٦</sup> المتأثر.

فقد انكشفت الشبهة المسؤول عنها، إذ ظهر أن علل ثبات

٩ الحادّثات تنتهي إلى علل أولى لها، ثابتة الذات<sup>٧</sup>، متبدّلة الأحوال

تبدلاً يكون سبب كلّ ما تتجدّد<sup>٨</sup> تلك الذات الثابتة مع الحال

المعلولة لتلك الذات بسبب أمر الآخر<sup>٩</sup> مؤدّ إلى الحال الثانية التي

٣ تصير الذات بها علة لما تجدّد ثانياً.

ولا بأس في أن يكون الشيء الواحد علة لنفسه ومعلولاً من

جهتين، وأن يكون حال فيه علة لحال [آخر]<sup>١٠</sup>، وهذان الحالان في

٥ الطبيعي قرب بعد قرب، وفي الإرادي تصوّر بعد تصوّر، واختلاف

نسبة ثابتة ونسبة متبدّلة.

٢. نج: تغيّر

٤. م: للتغيير

٦. نج: تغيّر

٨. خ: + و

١٠. الإضافة من نجا

١. نج: و

٣. نجا: - على

٥. خ: + و

٧. نج: نجا: الذوات

٩. نج، نجا: آخر / وهو الأظهر

والنسبة الثابتة مثل وجود الشمس فوق الأرض لكون النهار أو زوال العشاء<sup>١</sup>؛ فإنّ معنى أن<sup>٢</sup> الشمس فوق الأرض واحد في جميع النهار وإن كان على سبيل تغير وانتقال من مكان إلى مكان، فتكون النسبة الواحدة بقي<sup>٣</sup> معها أمر ما، وتكون النسبة المتجددة إنّما [له] أدّت إلى علّة مضادة لعلّة بقاءه، فتوجب فسادَه، وليس ينعكس.

فليس كلّ تجدّد يبلغ إلى أن<sup>٤</sup> ينتهي الشيء<sup>٥</sup> المنفعل إلى علّة مضادة<sup>٦</sup> لعلّة ثباته، بل يكون ذلك إذ[ا] وصل بينهما بعد تبائن منهما، وإلى أن تصل إحدى العلّتين إلى الأخرى المعدة<sup>٧</sup> إياها، فتكون ثابتة موجودة؛ وبذلك يحفظ نظام الأكوان والاستحالات وما يجري مجراها.

فقد بان أيضاً من هذا أنّه لا بدّ في اتصال الكون من حركة متصلة ولا<sup>٨</sup> تتصل غير المكانية والوضعية، و<sup>٩</sup> من المكانية غير المستديرة؛ فإنّ كان كون ما كانت حركة متصلة لا محالة.

### التفسير:

قال - أيّده الله - : هذا سؤال على قولهم إنّ الممكن الحادث لا بدّ له من علّة وجواب عنه.

٢. نج: كون

٤. م: + و

٦. م: مصادر

٨. خ: الا

١. نج: العشى

٣. نج: يبقى

٥. نج: - الشئ

٧. نج، نجا: المفسدة / وهو الاصح

٩. نجا: + لا

أمّا [الـ]سؤال فهو: أنّه لو كان الممكن الحادث له علّة في ثبوته، فتلك العلّة إمّا أن تكون علّة لثبوته دائماً وإمّا أن لا تكون، بل حدث كونه علّة بعد أن لم يكن.

فإن كانت علّة لثبوته دائماً وجب أن يكون المحدث ثابتاً دائماً، فلا يكون حادثاً، وقد فرضنا حادثاً؛ هذا خلف.

وإن حدث كونه علّة لثبوته، افتقر ذلك إلى علّة أخرى، والكلام فيها كما في الأوّل يلزم حدوث علل معلولات لانهاية لها، إمّا معاً وإمّا كلّ واحدة منها سابقة على الأخرى مسندة إليها، وذلك يُبطل ما ذكرتم. والجواب: هذه الحوادث مستندة إلى علّة قديمة، ويتوقّف فيضانها عن تلك العلّة القديمة على حدوث أمور تكون كلّ متقدّم منها مقربة لتلك العلّة المؤثّرة إلى المتأخّر، وذلك إنّما ينتظم<sup>١</sup> بحركة سرمدية.

وبيان ذلك: أنّ الحوادث لا بدّ وأن تكون أسبابها القريبة<sup>٢</sup> حادثه، إذ لو كانت /DB24/ قديمة لزم قدمها من قدم أسبابها؛ لأنّه لو لم توجد تلك الحوادث عند وجود أسبابها لكان وجودها عند تلك الأسباب<sup>٣</sup> ممكناً، فلا تكون السبب سبباً، هذا خلف. وإذا كانت عللها حادثه لزم التسلسل؛ لأنّ الكلام في عللها كأنّ الكلام فيها.

وذلك التسلسل إمّا أن يكون دفعةً وهو محال لما بيّنّا، وإمّا أن يكون على التعاقب، بأن يكون البعض يتقدّم البعض.

٢. م: الغريبة

٤. م: - سبباً

١. ف: ينظم

٣. ف: - الأسباب

ثم تلك الأمور إمّا أن تكون حوادث متفاصلة آنية الوجود أو  
زمانية الوجود.

٢ والأوّل: محال؛ لأنّه يلزم منه تتالي الآتات، وهو محال؛ فتعيّن  
الثاني وهو أن تكون تلك الأمور زمانية الوجود سيّالة وهي الحركة.  
فثبت أن الحوادث لا تحدث إلّا بالحركة.

٦ وتحقيقه: أنّه إذا حدث في جسم أمر لم يكن فقد حصلت لعلّة ذلك  
الأمر إلى جسم نسبة لم تكن، ولا بدّ من حركة توجب قرباً بعد بُعداً  
وبعد قرب و موازاة أو مماسة، ويحفظ بذلك اتصال الحوادث.

٩ وزيادة التحقيق فيه: أنّ العلة قد تكون معدّة وقد تكون مؤثّرة.  
أمّا المعدّة فيجوز تقدّمها على المعلول، لأنّها غير مؤثّرة في المعلول،  
بل هي مقرّبة للمعلول إلى حيث يمكن صدوره عنه.

١٢ وأمّا المؤثّرة فإنّه يجب أن تكون مقارنة للأثر. ومثال ذلك من

الحركات الطبيعية هو أن الثقل في هوية<sup>٢</sup> لا ينتهي إلى حدّ مشترك من  
حدود المسافة إلّا ويصير<sup>٣</sup> ذلك الإنتهاء سبباً لإستعداده لأن يتحرّك

١٥ منه إلى الحدّ الذي يليه، والمؤثّر في تلك<sup>٤</sup> الحركة وهو الثقل، ولكن

لولا انتهاء الجسم المتحرّك بالحركة السابقة إلى ذلك الحدّ لاستحال

وجود تلك الحركة منه، ولما تحرّك إلى ذلك الحدّ أمكن وجود تلك

٢. هكذا في النسخ / والظاهر: حركته

٤. ف: ذلك

١. م: - بعد

٣. م: تصير

٥. كذا / والظاهر زيادة «و»

الحركة منه، فالحركة السابقة قريب النقل من تلك الحركة بعد بعده  
منها من الحركات الإرادية، فإن من أراد الذهاب إلى الحجّ إرادة كلية  
فإن تلك الإرادة الكلية سبب لحدوث إرادات جزئية مترتبة يكون كل  
واحد منها مقربة إلى الأخرى، فإنه لا ينتهي إلى حدّ من حدود المسافة  
إلا و يكون انتهاءه إلى ذلك الحدّ سبباً أن يحدث قصد آخر جزئي إلى  
أن يتحرّك من ذلك الحدّ إلى الذي يليه، والمؤثر في تلك القصد  
الجزئية المتتالية - وهو المؤثرة في الحركات المتتالية - هو القصد  
الكلّي، وهو مقارن لجميع الحوادث.

وإذا عرفت هذا فنقول: إنّ لهذه الحوادث سبباً قديماً أزلياً هو  
الواهب للصور، ومن<sup>٢</sup> فيضه موقوف على صيرورة المادة مستعدة  
لقبول ذلك<sup>٣</sup> الفيض، وذلك الاستعداد بعد ما لم يكن إنّما يحصل بواسطة  
الحركات والتغيّرات حتّى يكون كلّ سابق علّة لأن تستعد المادة لقبول  
اللاحق؛ فإذا لا يمكن أن يحدث شيء من الأشياء إلا بواسطة حركة  
تقرب العلّة إلى المعلول؛ وتلك الحركة حادثة، فلا بدّ قبلها من حركة  
أخرى<sup>٤</sup>؛ فإذا لا بدّ عن وجوده حركات لا بداية لها زماناً، وإنّما ابتدأها  
من حيث اسنادها إلى أن خالقها على سبيل الإبداع، والحركات  
المستقيمة المنقسمة لها بداية<sup>٥</sup> زماناً، فإذا لا بدّ من حركة مستديرة.

٢. كذا والظاهر زيادة «من»

٤. ف: آخر

١. ف: أخرى

٣. ف: ذا

٥. د: بذاته



هذا هو الكلام الملخص في هذا الباب وأرجع<sup>١</sup> إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «فإن تشكك مشكك وسأل فقال إنه لما كان [إنما] يثبت الممكن الحادث بعلة» إلى قوله: «يوجب<sup>٢</sup> وضع العلل الممكنة الحادثة معا بلا نهاية».

هذا سؤال على برهان إبطال التسلسل وقد لخصناه.

قوله: «فنقول: في جواب هذا أنه لولا تسبب شيء<sup>٣</sup> من شأن<sup>٤</sup> ذلك الشيء أن يكون [حدوثه] بلا ثبات أو ثباته على سبيل الحدوث» إلى قوله: «لكان هذا الاعتراض لازماً».

اعلم، هذا الجواب جاء بعبارات معقدة<sup>٥</sup>، وتلخيصه أن نقول: هذا السؤال إنما يلزم أن لو لم يكن لحدوث الحوادث سبب قريب هو أمر منقصر<sup>٦</sup> متصل غير مركب من أجزاء لا تتجزئ، لكن لها سبب قريب على هذه<sup>٧</sup> الصفات وهي الحركة المستديرة.

وإيضاح هذا الكلام هو: أن السبب القريب لحدوث الحوادث لا بد وأن يكون حادثاً، إذ لو كان قديماً لزم من قدم سببها قدم الحوادث، لأنها لو عدت عند وجود سببها لما كان السبب سبباً<sup>٨</sup>؛ هذا خلف.

١. خ: لنرجع

٢. خ: وجب

٣. د، خ: بسبب شيء بشيء

٤. م: مثال / د: سال

٥. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: مفيدة

٦. كذا في النسخ / والكلمة مهملة في النسخ

٨. ف: - لما كان السبب سبباً

٧. خ: هذا

فثبت أن السبب القريب للحوادث يكون حادثاً، والكلام فيه كما في الأول، فيلزم أسباب مسببات لانهاية لها، ثم حصوله إما أن يكون دفعة<sup>١</sup> وإما أن يكون متعاقبة<sup>٢</sup>. ومحال [أن يكون] دفعة، لما بيننا فيما سلف، فإذا حصلها على سبيل التعاقب وهو أن يتقدم البعض منها البعض.

ثم هي إما أن تكون حوادث متفصلة آنية<sup>٣</sup> الوجود، أو زمانية الوجود. ومحال أن تكون متفصلة آنية؛ لأنه يلزم منه تتالي الآتات. وأيضاً فلائها إذا كان أموراً متفصلة /DA25/ لا يكون السابق واجب الانتهاء إلى اللاحق، فلا يكون علّة له، وقد فرضنا كذلك؛ هذا خلف. فإذا هي أمور زمانية الوجود سيّالة وهي الحركة. فثبت أن الحوادث لا تحدث إلا بالحركة.

وتحقيقه: أنه إذا حدث في جسم أمر لم يكن، فقد حصل لعلّة ذلك الأمر إلى ذلك الجسم نسبة لم تكن، ولا بدّ من حركة توجب قرباً بعد بعد، و ما بعد قرب<sup>٤</sup>، أو موازاة أو مسامطة، ويحفظ بذلك اتصال الحوادث.

وزيادات التحقيق فيه: أنّ العلّة قد تكون مؤثّرة وقد تكون معدة. أمّا المؤثّرة فلا يجوز تقدّمها على المعلول. وأمّا المعدّة فيجوز تقدّمها على

٢. كذا

١. كذا

٣. يمكن أن يقرأ ما في «م» هنا و بعد: «آبية»

٤. ف: أقرب / د: بعد بعد بعد ما بعد قرب

المعلول، لأنها غير مؤثرة، بل هي مقرّبة للمعلول إلى حيث يمكن صدوره عن العلة.

٣ وإذا ثبت هذا فنقول: إنّ للحوادث سبباً قديماً أزلياً وهو الواهب للصور، لكن فيضه موقوف على صيرورة المادّة مستعدة لقبول ذلك الفيض، وذلك الإستعداد لم يكن حاصل، فحصوله يكون بواسطة الحركات، حتّى يكون كلّ سابق علة لأن يستعدّ المادّة لقبول اللاحق، ٦ فإذن لا يمكن أن يحدث شيء إلا بواسطة تقرب المعلول إلى العلة. وتمام تقرير<sup>١</sup> هذا الجواب قد سلف.

٩

قال الشيخ:

## فصل [٥]

في أنّ واجب الوجود بذاته عقل وعقل ومعقول<sup>١</sup>

وإذا قد ثبت واجب الوجود فنقول: إنه بذاته عقل وعقل ومعقول.

أمّا أنّه معقول الماهية، فلأنّك تعرف أنّ طبيعة الوجود بما هي طبيعة الوجود وطبيعة أقسام الوجود بما هي كذلك غير ممتنع عليها أن تعقل، فإنّما<sup>٢</sup> يعرض لها أن لاتعقل إذا كانت في المادّة<sup>٣</sup> مع عوارض المادّة؛ فإنّها من حيث هي كذلك محسوسة أو متخيلة؛ وظهر فيما سلف أنّ ذلك الوجود إذا جرّد عن هذا العائق كان وجوداً و ماهية معقولة.

وكلّ<sup>٤</sup> ما هو بذاته مجرّد عن المادّة والعوارض فهو بذاته معقول. والأوّل الواجب الوجود مجرّد عن المادّة وعوارض المادّة، فهو بما هو هوية<sup>٥</sup> مجرّدة عقل، وبما يعتبر له<sup>٦</sup> أن هويته المجرّدة لذاته فهو

١. نج: + وعاشق ومعشوق ولذيذ ومتلذذ وأن اللذة هي ادراك الخير الملائم

٢. نج: + و / نجا: + أو مكنوفة

٣. م: هوية هو

٤. نج: نجا: وإنّما

٥. نج: فكلّ

معقول لذاته. وبما يعتبر له<sup>٦</sup> أن ذاته له<sup>٧</sup> هوية مجردة هو عاقل ذاته.

فإن المعقول هو الذي ماهيته المجردة لشيء؛ والعاقل هو الذي له ماهية مجردة لشيء هو معقول<sup>٨</sup>.

التفسير:

قال - أيده الله - : لما فرغ من إثبات واجب الوجود لذاته شرع في إثبات صفاته. فمنها أنه تعالى عاقل وعقل ومعقول. وهذه المفهومات الثلاثة واحدة.

وتلخيص هذا الكلام<sup>٩</sup> وهو: أن طبيعة الوجود بما هي طبيعة الوجود لا يمتنع عليها أن تكون معقولة، إذ لو امتنعت عليها كونها معقولة لما كانت معقولة أصلاً، وكونها غير معقولة<sup>١٠</sup> إنما كان باعتبار كونها في المادة وعوارض المادة.

وإذا جرد الوجود عن المادة وعوارضها كان الموجود ماهية معقولة، فكل ما هو مجرد بذاته عن المادة فهو معقول.

وواجب الوجود لذاته مجرد عن المادة وعوارضها، فيكون بما هو<sup>١١</sup> هوية مجردة عقل، وبما أن<sup>١٢</sup> هويته المجردة لذاته معقول، وبما أن ذاته له

٧. نجا: - من

٦. نجا: + من

٩. نجا: - هو معقول

٨. خ: لها

١١. ش، د: - لما كانت معقولة.... معقولة

١٠. ف: الكلام هذا

١٢. ش: - ان

١٢. ض: هي

هوية مجردة هو عاقل؛ لأنّ العاقل هو الذي له ماهية مجردة، والمعقول هو الذي ماهيته المجردة لشيء؛ فإذا كونه عاقلاً وعقلاً ومعقولاً نفس ذاته.

### قال الشيخ:

وليس في شرط هذا الشيء أن يكون هو أو آخر، بل شيئاً<sup>١</sup> مطلقاً، والشيء مطلقاً<sup>٢</sup> أعم من [أن يكون]<sup>٣</sup> هو أو غيره، كما سنوضح. فالأوّل لأنّ له ماهية مجردة لشيء هو عاقل باعتبارك<sup>٤</sup>، وبما ماهيته مجردة لشيء هو معقول وهذا الشيء هو ذاته، فهو عاقل بأنّ له الماهية المجردة التي لشيء هو<sup>٥</sup> ذاته، ومعقول بأنّ الماهية<sup>٦</sup> المجردة هي<sup>٧</sup> لشيء هو ذاته.

وكل<sup>٨</sup> من تفكّر قليلاً علم أن العاقل يقتضي شيئاً<sup>٩</sup> معقولاً، وهذا الإقتضاء لا يتضمّن أنّ ذلك الشيء آخر أو هو. وأيضاً فإنّ المحرّك يقتضي شيئاً متحرّكاً، وهذا الإقتضاء<sup>١٠</sup> نفسه ليس يوجب أن يكون شيئاً آخر، بل نوع<sup>١١</sup> آخر من البحث يوجب ذلك.

٢. نجا: المطلق

١. نجا: شيء

٤. نجا: - باعتبارك

٣. الإضافة من نجا

٦. نجا: ماهية

٥. نجا: - هو

٨. نجا: فكلّ

٧. في النسخ: هو

٩. م: + مزين لهم عددان وهذه الإقتضاء ليس يوجب أن يكون شيئاً آخر بل نوع آخر

١٠. م: - وهذا الإقتضاء نفسه... آخر ١١. نجا: نوعاً

ولذلك لم يمنع<sup>١</sup> أن نتصور [أن] شيئاً يتحرك بذاته<sup>٢</sup> إلى وقت أن قام<sup>٣</sup> البرهان على امتناعه.

ولم يكن نفس تصور المحرك والمتحرك يوجب ذلك، إذ كان المتحرك يوجب أن يكون له شيء متحرك<sup>٥</sup> عنه بلا شرط أنه آخر أو هو، والمحرك يوجب أن يكون له شيء متحرك عنه بلا شرط أنه آخر أو هو. وكذلك المضافات تعرف إنيتها<sup>٦</sup> لأمر<sup>٧</sup> لا لنفس النسبة، والإضافة المفروضة في الذهن.

فإننا نعلم يقيناً أن لنا قوة نعقل بها الأشياء، فإما أن تكون القوة التي نعقل هذا المعنى هو<sup>٨</sup> هذه القوة نفسها، فتكون هي بعينها تعقل ذاتها [فيثبت المطلوب]<sup>٩</sup>، أو تعقل ذلك بقوة<sup>١٠</sup> أخرى، فتكون لنا قوتان قوة نعقل<sup>١١</sup> الأشياء بها<sup>١٢</sup>، وقوة نعقل بها هذه القوة، ثم يتسلسل الكلام إلى غير النهاية، فتكون فينا قوى نعقل<sup>١٣</sup> الأشياء بلا نهاية بالفعل [ولكن هذا محال]<sup>١٤</sup>.

١. نج: نجا: يمتنع

٢. في النسخ: لذاته

٣. نجا: يقوم

٤. هكذا في النسخ / والأظهر: إذا، موافقاً لها مش نج

٥. نج: إثنيثتها

٦. نج: محرك / نجا: يتحرك

٧. نج: نجا: هي / وهو الأصح

٨. نجا: + آخر

٩. نج: قوة

١٠. الإضافة من نجا

١١. نج: - بها

١٢. نجا: + بها

١٣. الإضافة من نجا.

١٤. نج: تعقل

فقد بان أنّ المعقولات<sup>١</sup> لا يوجب أن يكون معقول شيء آخر.  
وبهذا يبين أنه ليس يقتضي العاقل أن يكون عاقل شيء آخر، بل كلّ  
ما يوجد له الماهية المجردة فهو عاقل، وكلّ ما [هو]<sup>٢</sup> ماهية [هـ]  
مجردة<sup>٣</sup> توجد لشيء<sup>٤</sup> فهو معقول<sup>٥</sup>؛ إذ كانت هذه الماهية لذاتها  
تعقل، ولذاتها أيضاً تعقل كلّ<sup>٦</sup> ماهية مجردة تتصل بها ولا تفارقها،  
[فهى بذاتها عاقل ومعقول].

فقد DB25/ فهمت أنّ نفس كونه معقولاً وعاقلًا لا<sup>٧</sup> يوجب  
أن يكون إثنين<sup>٨</sup> في الذات، ولا إثنين<sup>٩</sup> في الاعتبار أيضاً، فإنّه ليس  
تحصيل الأمرين إلّا اعتبار<sup>١٠</sup> أنّ له ماهية مجردة هي<sup>١١</sup> ذاته وأنّ ماهية  
مجردة [هي]<sup>١٢</sup> ذاته له.

وها هنا تقديم وتأخير في ترتيب المعاني، والغرض<sup>١٣</sup> المحصل شيء  
واحد بلا قسمة. فقد بان أنّ كونه عاقلًا ومعقولًا لا يوجب فيه كثرة  
البتة.

- |                    |                   |
|--------------------|-------------------|
| ١. نج: المعقول     | ٢. الإضافة من نجا |
| ٣. نجا: متجردة     | ٤. نج: للشيء      |
| ٥. نجا: + و        | ٦. نج: اى         |
| ٧. نج: - لا        | ٨. نجا: إثنان     |
| ٩. نجا: إثنان      | ١٠. نج: - اعتبار  |
| ١١. نج، م: - هى    |                   |
| ١٢. الإضافة من نجا |                   |
| ١٣. نجا: الفرض     |                   |



التفسير:

قال - أيده الله - : هذا جواب عن سؤال سائل يقول: كون الشيء معقولاً هو أن تكون ماهية المجردة عند شيء آخر مغائر له. فأجاب عنه بأنه ليس شرط كون الشيء<sup>١</sup> عاقلاً أو معقولاً ما ذكرتم، بل الشرط أن تكون ماهيته المجردة عند شيء مطلقاً، وهو أعم من كونها عند شيء آخر، فإنّ الكون عند الشيء أعم من الكون عند آخر.

هذا حاصل هذا التطويل ولنرجع إلى شرح اللفظ. قوله: «وليس في شرط هذا الشيء أن [يكون] هو أو آخر، بل شيئاً مطلقاً».

معناه: أنه ليس شرط كون الشيء عاقلاً أن تكون عنده ماهية مجردة هو أو غيره، بل أعمّ منهما، وهو الشيء المطلق. قوله: «فالأول لأنّ له ماهية مجردة لشيء هو<sup>٢</sup> عاقل».

هذا قد سلف ذكره. قوله: «وكلّ من تفكّر قليلاً علم أن العاقل يقتضي شيئاً معقولاً». والمقصود منه الإستدلال<sup>٣</sup> على أنه ليس من شرط كون الشيء عاقلاً ومعقولاً أن يكون شيء آخر مغائراً، وذلك أنّ كون الشيء عاقلاً يقتضي أن يكون شيئاً معقولاً، أمّا لا يقتضي أنّ ذلك المعقول هو

٢. م: - هو

١. ش: - ماهية المجردة... الشيء

٤. ش و بعض النسخ: مغائر

٣. م: الاشتراك

أو غيره؛ والمحرك<sup>١</sup> يقتضي متحركاً ولا يقتضي أن ذلك شيئاً آخر إلا<sup>٢</sup>  
 بدليل منفصل، ولو كان نفس تصوّر المحرك يقتضي ذلك لما احتج في  
 امتناعه إلى البرهان.

وأيضاً فإننا نعلم أن لنا قوّة نعقل بها الأشياء، فالعقل لتلك القوّة  
 إمّا أن يكون نفسها، وإمّا أن يكون قوّة أخرى [و] أدّى ذلك إلى  
 التسلسل. وإن كان نفسها كان العقل والمعقول شيئاً واحداً. هذا  
 ملخص هذا الكلام وباقي الكلام مكرّر.

قال الشيخ:

١. ش، د: - يقتضي أن يكون... المحرك ٢. ف: - إلا

## فصل [٦]

في أنه بذاته معشوق وعاشق ولذيق وملتذ  
[وأن اللذة هي إدراك الخير الملائم]

ولا يمكن أن يكون جمال أو بهاء فوق أن تكون الماهية عقلية  
محضة، خيرية محضة، بريئة عن كل واحد من أنحاء النقص، واحدة  
من كل جهة.

فالواجب<sup>١</sup> الوجود له<sup>٢</sup> الجمال والبهاء المحض جلّ جلاله وعظمت  
كبرياؤه<sup>٣</sup>؛ وهو مبدأ كلّ اعتدال؛ لأنّ كلّ اعتدال هو في كثرة تركيب  
أو مزاج، فتحدث<sup>٤</sup> وحدة في كثرة<sup>٥</sup>.

وهو<sup>٦</sup> مبدأ<sup>٧</sup> جمال كلّ شيء<sup>٨</sup>، وجمال كلّ شيء<sup>٩</sup> وبهائه هو أن  
يكون على ما يجب له، فكيف جمال ما يكون على ما يجب في الوجود  
الواجب.

- 
- |                                      |                       |
|--------------------------------------|-----------------------|
| ١. نجا: والواجب                      | ٢. نج: هو             |
| ٣. نج، نجا: - جل جلاله وعظمت كبرياؤه |                       |
| ٤. نج: فيحدث                         | ٥. نج، نجا: كثرته     |
| ٦. نج: - هو                          | ٧. نج: - مبدأ         |
| ٨. نجا: - وهو مبدأ جمال كلّ شيء      | ٩. نج: - وجمال كل شيء |

وكلّ جمال وملائمة<sup>١</sup> وخير مدرك، فهو محبوب<sup>٢</sup> [و] معشوق،  
ومبدأ ذلك<sup>٤</sup> إدراكه إمّا الحسي<sup>٥</sup> وإمّا الخيالي وإمّا الوهمي وإمّا الظني  
وإمّا العقلي<sup>٦</sup>.

فكلّما<sup>٧</sup> كان الإدراك أشدّ اكتناهاً وأشدّ تحقيقاً فالمدرك<sup>٨</sup> أجمل  
وأشرف ذاتاً وإحباب<sup>٩</sup> القوّة المدركة إياه<sup>١٠</sup> والتذاذها به أكثر.  
فالواجب الوجود الذي هو<sup>١١</sup> في غاية الكمال والجمال والبهاء - الذي  
يعقل ذاته بتلك الغاية و<sup>١٢</sup> البهاء والجمال وبتام التعقل وبتعقل<sup>١٣</sup>  
العاقل والمعقول على أنّهما<sup>١٤</sup> واحد بالحقيقة - تكون ذاته لذاته أعظم  
عاشق ومعشوق، وأعظم لاذّ وملتذّ.

فإنّ اللذة ليست إلّا ادراك الملائم من جهة ما هو ملائم،  
فالحسية<sup>١٥</sup> [منها] احساس بالملائم، والعقلية تعقل الملائم،  
وكذلك<sup>١٦</sup>. فالأوّل<sup>١٧</sup> أفضل المدرك<sup>١٨</sup> بأفضل إدراك لأفضل<sup>١٩</sup>

وكذلك<sup>١٦</sup>. فالأوّل<sup>١٧</sup> أفضل المدرك<sup>١٨</sup> بأفضل إدراك لأفضل<sup>١٩</sup>

١. هكذا في النسخ
٢. نج: + و
٣. والإضافة من نجا
٤. نجا: - ذلك
٥. نجا: - اما الحسي و
٦. نجا: - اما الخيال... الوهم... الظن... العقل
٧. نج، نجا: وكلما
٨. نج، نجا: والمدرّك
٩. نج، نجا: فاحباب
١٠. نجا: إياها
١١. نج: - هو
١٢. نج: من / نجا: في
١٣. نج: تعقل
١٤. م: انها
١٥. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: فالحسنة
١٦. نج، نجا: - وكذلك
١٧. نج، نجا: والأوّل
١٨. نجا: مدرّك
١٩. م: لأفضل

مدرک، فهو أفضل لا ذٍ وملتذٍ؛ ويكون ذلك أمراً لا يقاس إليه شيء.  
وليس عندنا لهذه المعاني أسامٍ<sup>١</sup> غير هذه الأسامي، فمن استبشعها<sup>٢</sup>  
استعمل غيرها<sup>٣</sup>.

التفسير:

قال - أيده الله - : المراد من هذا الكلام إثبات اللذة والعشق.  
وتلخيصه: أن لا كمال ولا جمال ولا بهاء فوق أن تكون للماهية أمور:  
أحدها: أن تكون عقلية محضة، ومعناها أن تكون بريئة عن المادة  
وعلائقها.

وثانيها: أن يكون خيراً محضاً، ومعناه: أن تكون بريئة عن أنواع  
النقص والشر.

ومنها<sup>٤</sup> ما يكون واحدة من كل جهة مبدأ لكل خير، وواجب  
الوجود لذاته كذلك؛ لأنه مجرد عن المادة وعلائقها.

وخير محض، لأن كون الشيء خيراً إما أن يكون راجعاً إلى ذاته  
وأفعاله - وكذلك كونه شراً إما أن يكون راجعاً إلى ذاته<sup>٥</sup> - أو إلى  
أفعاله.

أما الخيرية العائدة إلى ذات الشيء فمعناه: أن كل كمال وجمال

١. في النسخ: اسامي

٢. خ: استشنعها

٣. م: هذا

٤. م: ثانيهما

٥. كذا / والعطف هنا مشوش

٦. هكذا في النسخ / وفي العبارة وجه اضطراب كما لا يخفى

يمكن حصوله له<sup>١</sup> يكون حاصلًا له بالفعل، والشرّ ما يقابله، وواجب الوجود لاشكّ أنّه واجب في ذاته وصفاته وأفعاله، فلا كمال ولا جلال<sup>٢</sup> يمكن حصوله له إلّا<sup>٣</sup> وهو واجب الحصول له، فواجب الوجود<sup>٣</sup> له الكمال والجمال والبهاء، وهو المقتضي لكلّ كمال وجمال؛ وإدراك الكمال والجمال محبوب لذاته.

وكلّما كان الإدراك أقوى والمدرّك أكمل وأجمل كانت المحبة والعشق واللذة أتمّ وأكبر، فواجب الوجود لذاته إذا أدركت ذاته بذاته أكمل أنواع /DA26/ الإدراك وذاته في غاية الكمال والجمال، يلزم أن يكون ابتهاج ذاته بذاته أتمّ أنواع الابتهاج، فتكون ذاته لذاته أعظم عاشق ومعشوق، وأعظم لا ذّ وملتذّ.

وليس عندنا لهذه المعاني أسامٍ غير هذه الأسامي التي أطلقنا، فمن استنكرها استعمل غيرها.

قال الشيخ:

[إنّ الإدراك العقلي أقوى من الحسي]

ويجب أن تعلم أنّ إدراك العقل للمعقول أقوى من إدراك الحس للمحسوس؛ لأنّه - أعني العقل - يعقل ويدرك الأمر الباقي الكلي ويتحدّ<sup>٤</sup> به [و] يصير هو هو على وجه ما، ويدركه بكنهه لا بظاهره.

٢. كذا / والأظهر: جمال

١. م: + له

٤. نج: يتحد

٣. ف: وواجب الوجود لاشكّ... إلّا

وليس كذلك الحس للمحسوس<sup>١</sup>؛ فاللذة التي تجب<sup>٢</sup> لنا<sup>٣</sup> بأن  
نتعقل ملائماً هي فوق اللذة<sup>٤</sup> التي تكون لنا بأن نحسّ ملائماً ولا نسبة  
بينهما.

### التفسير:

قال - أيده الله - : لما ذكر أن مبدأ إدراك الكمال<sup>٥</sup> والجمال إمّا  
الحسّ وإمّا الخيال وإمّا الوهم وإمّا الظن وإمّا العقل أثبت هاهنا أن  
الأدراك العقلي أقوى من الأدراك الحسي واحتج بوجوه:  
أحدها: أنّ العقل يدرك الأمور الثابتة.

وثانيها: أنّ العقل يدرك الكلّيات، ولا كذلك الحسّ، فإنّه يدرك  
الأمور المتغيّرة والجزئية.

وثالثها: أنّ الأدراك العقلي يتّحد به ويصير هو هو<sup>٦</sup>.

ورابعها: أنّ العقل يدرك الشيء بكنهه، وكأنّه عارض في ماهية  
المدرك يعرف الأجناس على اختلاف مراتبها والفصول على اختلاف  
مراتبها. ويميّز حقيقة كلّ واحد منها عن الآخر، ولا كذلك الحسّ، فإنّه  
لا يدرك إلّا ظاهر المحسوس.

ولمّا أثبت هذه المقدّمة أنتج منها وقال: اللذة التي لها من إدراك  
الملائم فوق اللذة التي يكون الحسن من إدراك ما يلائمها.

٢. نج: يجب  
٤. نج، نجا: - اللذة  
٦. ف: - هو

١. م: المحسوس  
٣. نجا: لها  
٥. ف: - الكمال

ولقائل أن يقول: إنّه أثبت فيما تقدّم أن الإِتِّحاد محال، فكيف ذكر  
أن إدراك العقل للمعقول يتّحد به<sup>١</sup>.

٣

قال الشَّيْخ:

[جواب ما يؤدّي في المقام]

- ٦ [و] لكنّه قد يعرض أن تكون القوّة الدِّراكة لا تستلذّ بما يجب أن  
تستلذّ به لعوارض، كما أن<sup>٢</sup> المريض لا يستلذّ الحلو ويكرهه لعارض؛  
وكذلك<sup>٣</sup> يجب أن تعلم من حالنا ما دُمنا في البدن، فإنّا لانجد إذا  
٩ حصل لقوتنا العقلية كما لها بالفعل من اللذة ما يجب للشيء في نفسه،  
وذلك لعائق البدن، ولو<sup>٤</sup> انفردنا عن البدن لكنا بمطالعتنا ذاتنا - وقد  
صارت عالماً عقلياً مطالعاً للموجودات الحقيقية والجماليات الحقيقية  
واللذيات<sup>٥</sup> الحقيقية متصلة بها اتصال معقول بمعقول - نجد من<sup>٦</sup>  
اللذة والبهاء ما لانهاية له، وسنوضح هذا المعنى<sup>٧</sup> بعد.

التفسير:

- ٥ قال - أيّده الله - : هذا جواب عن سؤال يقال في هذا المقام وهو  
أن إدراك المعقولات لو كان موجباً للذة فلم لا يحصل لنا اللذة من

٢. الإضافة من نجا

٤. نجا: فكذلك

٦. نجا: الملذات

١. كذا وفي العبارة وجه اضطراب

٣. نج: كمان

٥. نجا: ولو

٧. نج: هذه المعاني



إدراكها الآن.

والجواب: أنّ الموجب للذة حاصل، إلا أنّ اللذة لم تحصل لقيام  
المانع وهو اشتغالنا<sup>١</sup> بتدبير البدن، والموجب للذة حاصل الأمر لقيام  
المانع<sup>٢</sup>. ثمّ ضرب لذلك مثلاً وهو المريض الذي يتأذى بالحلو ولا يلتذ  
به؛ فإنّ إدراك الحلاوة موجب للذة إلا أنّ استيلاء الخلط الموجب  
لذلك المرض عائق عنهما.

قال الشيخ:

[لذة كلّ قوّة في حصول كمالها لها]

واعلم أنّ لذة كلّ قوّة حصول كمالها لها<sup>٣</sup>، فللحسّ المحسوسات  
الملائمة، وللغضب الانتقام، وللرجاء الظفر، ولكلّ شيء ما يخصّه،  
وللنفس الناطقة مصيرها عالماً عقلياً بالفعل، فالواجب الوجود  
معقول، عقل أو لم يعقل؛ معشوق، عشق أو لم يعشق؛ لذيّذ، شعر  
بذلك<sup>٤</sup> أو لم يشعر.

١٥ التفسير:

قال - أيّده الله - : الأولى أن يذكر<sup>٥</sup> هذه الكلمات في تقرير المعاد  
الروحاني، فالأولى أن يؤخّر شرحها إلى ذلك الموضع.

٢. ف: - وهو اشتغالنا... المانع

٤. خ: + منه

١. م: استعان

٣. نج: - لها

٥. م: - يذكر

قوله: «فالواجب الوجود معقول، عقل أو لم يعقل؛ معشوق، عشق أو لم يعشق؛ لذيد، شعر بذلك<sup>١</sup> أو لم يشعر».

هذا نتائج الفصول المتقدمة.

قال الشيخ:

## فصل [٧]

في أن واجب الوجود [بذاته] كيف يعقل ذاته والأشياء

وليس يجوز أن يكون واجب الوجود يعقل الأشياء من الأشياء،  
وإلا فذاته [١]: إما متقومة بما يعقل، فيكون تقومها بالأشياء؛ [٢]:  
وإما عارضة<sup>١</sup> لها أن تعقل، فلا تكون واجبة الوجود من كل جهة،  
وهذا محال؛ إذ<sup>٢</sup> تكون<sup>٣</sup> لولا أمور من خارج لم يكن هو بحال<sup>٤</sup>  
و<sup>٥</sup> يكون له حال لا تلزم<sup>٦</sup> عن ذاته، بل عن غيره، فيكون لغيره فيه  
تأثير.

والأصول السالفة تبطل هذا وما أشبهه، ولأنه كما سنبين مبدأ  
كل موجود<sup>٧</sup>، فيعقل<sup>٨</sup> من ذاته ما هو مبدأ له، وهو مبدأ للموجودات  
التامة بأعيانها، والموجودات الكائنة الفاسدة بأنواعها أولاً [و]  
بتوسط ذلك بأشخاصها وبوجه آخر<sup>٩</sup>.

١. نج: نجا: عارض  
٢. نج: أو  
٣. نج: + بحال  
٤. م: محال / نجا: - بحال  
٥. نج: أو  
٦. نج: تلزم  
٧. نج: نجا: وجود  
٨. م: فيفعل  
٩. كذا / يمكن أن يتعلق «وبوجه آخر» إلى الفقرة الآتية، وهو الاظهر

## التفسير:

قال - أيده الله - : لَمَّا أُثْبِتَ أَنَّ واجب الوجود بذاته<sup>١</sup> عاقل  
للأشياء أثبت هاهنا:

[أولها]: أن عاقلية الأشياء لو كانت مستفادة من الأشياء.

[١]: فإمّا أن تكون عاقلية الأشياء مقوِّمة لذاته.

[٢]: وإمّا أن تكون عارضة له.

وكيف ما كان فلا يكون واجب الوجود لذاته من كلّ جهة.

وثانيها: لو كان /DB26/ عاقلية الأشياء مستفاداً منها، لكان له

حال لا يلزم عن ذاته، بل عن غيره، فيكون للغير فيه تأثير.

وثالثها<sup>٢</sup>: أنّه المبدأ<sup>٣</sup> للموجودات، وأنّه عاقل لذاته؛ والعلم بالعلّة -

من حيث هي علّة - علّة<sup>٤</sup> للعلم بالمعلول، فيلزم<sup>٥</sup> من علمه بذاته علمه  
بالأشياء.

## قال الشيخ:

[في كيفية علمه تعالى بالجزئيات]

لا يجوز أن يكون عاقلاً لهذه المتغيّرات مع تغيّرها من حيث هي

متغيّرة عقلاً زمانياً متشخصاً، بل على نحو آخر نبيّته؛ فإنّه لا يجوز

٢. م: بالنهاية

٤. د، خ: - علّة

١. ف: - بذاته

٣. ش، د: لمبدأ

٥. ش: فلزم

أن يكون تارةً يعقل منها أنها موجودة غير معدومة<sup>١</sup>؛ وتارة يعقل منها أنها معدومة غير موجودة، فيكون<sup>٢</sup> لكل واحد من الأمرين صورة عقلية على حدة، ولا واحد<sup>٣</sup> من الصورتين تبقى مع الثانية، فيكون واجب الوجود متغير الذات.

ثم الفاسدات إن عقلت بالماهية المجردة وبما يتبعها مما لا يتشخص<sup>٤</sup> لم تعقل بما هي فاسدة، وإن أدركت بما هي مقارنة لمادة وعوارض مادة ووقت وتشخص<sup>٥</sup> لم تكن معقولة، بل محسوسة أو متخيلة. ونحن قد بينا في كتب أخرى أن كل صورة لمحسوس<sup>٦</sup> وكل صورة خيالية فإنما ندركها من حيث هي محسوسة ونتخيلها<sup>٧</sup> بآلة متجزئة. وكما أن إثبات كثير من الأفاعيل للواجب الوجود نقص له، كذلك إثبات كثير من التعقّلات؛ بل واجب الوجود إنما يعقل كل شيء على نحو كلي، ومع ذلك فلا يعزب عنه شيء شخصي<sup>٨</sup> «فلا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض»<sup>٩</sup> وهذا من العجائب التي يحوج تصوّرها إلى لطف قريحة.

٢. نج، نجا: موجودة و

٤. نج: يشخص

١. م: معدومة غير

٣. الإضافة من نجا

٥. م: - ووقت ولشخص

٦. نجا: محسوسة / وهو الأظهر

٧. نج: - من حيث هي محسوسة ونتخيلها

٨. خ: مشخص

٩. اقتباس من يونس / ٦١: ﴿وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء﴾

## التفسير:

قال - أيده الله - : لَمَّا أُثْبِتَ أَنَّ الواجب لذاته عاقل للأشياء من ذاته، أراد أن يثبت أن الواجب علمه بالجزئيات المتغيرة<sup>١</sup>، فادّعى أنه ما غير قابل لهذه المتغيرات من حيث هي متغيرة عقلاً زمانياً؛ لأنّه لو عقل كون شيء موجوداً فإذا عدم ذلك الشيء [١]: فإِذَا مَا أَن تَبْقَى عاقلته لكونه موجوداً، [٢]: أو لا تبقى.

فإن بقي يكون ذلك جهلاً.

وإن لم يبق يلزم كون الواجب لذاته متغيراً، وذلك محال<sup>٢</sup> على الواجب لذاته<sup>٣</sup>.

قوله: «بل واجب الوجود إنّما يعقل كلّ شيء على نحو كلي».

لَمَّا أُثْبِتَ أَنَّ واجب الوجود لذاته غير عاقل للجزئيات<sup>٤</sup> المتغيرة من حيث هي متغيرة، أراد أن يثبت<sup>٥</sup> كيفية كونه عاقلاً لها، فأدّعى أنّه عاقل لها على وجه كلي بحيث لا يعزب عنه شيء شخصي، فلا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض.

## قال الشيخ:

١. كذا / والظاهر: يثبت علم الواجب بالجزئيات...

٢. ف: - محال

٣. ف: + محال

٤. م: للجها

٥. م: ثبت

## [فصل ٨]

[في أن واجب الوجود كيف يعقل الأشياء]

[في كيفية علمه تعالى بالأشياء بوجه كلي]

وأما<sup>١</sup> كيفية ذلك فلائه إذا عقل ذاته وعقل أنه مبدأ كل<sup>٢</sup> موجود، عقل أوائل الموجودات عنه وما يتولد عنها. ولا شيء من الأشياء يوجد إلا وقد صار من جهة ما يكون<sup>٣</sup> واجباً بسببه، وقد بينّا هذا. فتكون هذه الأسباب تتأدّى بمصادماتها إلى أن توجد عنها الأمور الجزئية.

فالأوّل يعلم الأسباب ومطابقتها، فيعلم ضرورة ما تتأدّى إليه وما بينها من الأزمنة وما لها من العودات؛ لأنّه ليس يمكن أن يعلم تلك ولا يعلم هذا، فيكون مدركاً للأمور الجزئية من حيث هي كلية - أعني من حيث لها صفات - وإن تخصّصت بها شخصاً فبالإضافة إلى زمان متشخص أو حال متشخص، لو أخذت تلك الحال بصفاتها كانت أيضاً بمنزلتها فيها<sup>٤</sup>. لكنّها لكونها مستندة إلى مبادي كلّ واحد

١. نج، نجا: فامّا

٢. نجا: - يكون

٣. م: لكل

٤. نج، نجا: - فيها

منها نوعه في شخصه فيستند إلى أمور شخصية. وقد قلنا إن مثل<sup>١</sup> هذا الإستناد قد يجعل للشخصيات رسماً<sup>٢</sup> ووصفاً مقصوراً عليها. فإن كان<sup>٣</sup> ذلك الشخص ممّا هو عند العقل شخص<sup>٤</sup> أيضاً، كان للعقل إلى ذلك المرسوم سبيل، وذلك هو الشخص الذي هو واحد في نوعه لا نظير له، ككرة الشمس مثلاً أو كالمشتري. وأمّا إذا كان منتشرًا في الأشخاص لم يكن للعقل إلى رسم ذلك الشيء سبيل، إلّا<sup>٥</sup> أن يشار إليه ابتداءً على ما عرفته.

ونعود فنقول: وكما أنّك إذ تعلم الحركات السماوية كلّها فأنت تعلم كلّ كسوف وكلّ اتصال وانفصال جزئي يكون بعينه، ولكن على نحو كلي؛ لأنّك تعقل<sup>٦</sup> في كسوفٍ ما أنّه كسوف يكون بعد زمان حركة يكون<sup>٧</sup> لكذا<sup>٨</sup> من<sup>٩</sup> كذا شاملياً نصفياً<sup>١٠</sup> ينفصل القمر منه إلى مقابلة كذا، فيكون<sup>١١</sup> بينه وبين كسوف مثله سابق له<sup>١٢</sup> أو متأخر عنه مدّة كذا، وكذلك بين<sup>١٣</sup> حال الكسوفين الآخرين حتّى لا يبقى عارض من عوارض تلك الكسوفات إلّا علمته؛ ولكنك علمته كلياً؛ لأنّ

- |                    |                                       |
|--------------------|---------------------------------------|
| ١. نجا: من         | ٢. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: وهما |
| ٣. م: مكان         | ٤. نج: شخصي                           |
| ٥. نج: إلى         | ٦. نج: تقول                           |
| ٧. نجا: كوكب       | ٨. نجا: كذا                           |
| ٩. نجا: + موضع     | ١٠. نجا: بصفة كذا                     |
| ١١. نج، نجا: ويكون | ١٢. نج، نجا: عليه                     |
| ١٣. نجا: - بين     |                                       |



هذا المعنى قد يجوز أن يحمل<sup>١</sup> على كسوفات كثيرة، كلّ واحدة<sup>٢</sup> منها يكون<sup>٣</sup> حاله<sup>٤</sup> تلك الحال، لكنك تعلم بحجة ما أن ذلك الكسوف لا يكون إلّا واحداً بعينه، وهذا لا يدفع الكلية إن تذكرت<sup>٥</sup> ما قلناه قبل.

ولكنك مع هذا كله ربّما لم تجز أن تحكم بوجود<sup>٦</sup> هذا المعنى في هذا الآن وجود هذا الكسوف<sup>٧</sup> أو لا وجوده، إلّا أن تعرف جزئيات الحركات بالمشاهدة الحسية، وتعلم ما بين هذا المشاهد وبين ذلك الكسوف من المدة.

وليس هذا نفس معرفتك بأنّ في الحركات حركة جزئية<sup>٨</sup> صفتها<sup>٩</sup> ما شاهدت وبينها وبين الكسوف الفلاني كذا؛ فإنّ ذلك قد يجوز أن تعلمه على هذا النوع من العلم ولا تعلمه<sup>١٠</sup> وقت<sup>١١</sup> ما تشكّ<sup>١٢</sup> أنّها هل هي موجودة، بل يجب أن يكون قد حصل لك بالمشاهدة شيء مشار إليه، حتّى تعلم حال ذلك الكسوف

./DA27/

- |                                    |                         |
|------------------------------------|-------------------------|
| ١. نج: يجعل                        | ٢. نج: واحد             |
| ٣. نج: تكون                        | ٤. والضمير يعود إلى كلّ |
| ٥. م: يذكر                         | ٦. م: موجود             |
| ٧. نج، نجا: هذا الكسوف في هذا الان | ٨. نج: - جزئية          |
| ٩. نجا: - صفة                      | ١٠. نج: تعلم            |
| ١١. نجا: بوقت                      | ١٢. نج، نجا: تسأل       |

فإن منع مانع أن يسمّى هذا معرفة الجزئي<sup>١</sup> من جهة كلية<sup>٢</sup> فلا مناقشة معه، فإن<sup>٣</sup> غرضنا الآن في غير ذلك، وهو في تعريفنا أن الأمور الجزئية كيف تعلم وتدرّك علماً وإدراكاً يتغيّر<sup>٤</sup> معها العالم، وكيف تعلم وتدرّك<sup>٥</sup> علماً وإدراكاً<sup>٦</sup> لا يتغيّر<sup>٧</sup> معها<sup>٨</sup> العالم.

فإنك إذا علمت أمر الكسوفات كما توجد كلية<sup>٩</sup> أو كانت<sup>١٠</sup> موجوداً<sup>١١</sup> دائماً - أو<sup>١٢</sup> كان لك<sup>١٣</sup> علم لا بالكسوف المطلق<sup>١٤</sup>، بل بكل<sup>١٥</sup> كسوف كائن ثمّ كان وجود ذلك الكسوف وعدمه لا يغيّر منك أمراً - فإنّ علمك في الحالين يكون واحداً، وهو أن كسوفاً له وجود بصفات كذا بعد كسوف كذا، أو بعد وجود الشمس في الحمل كذا [في] مدة<sup>١٦</sup> كذا ويكون بعد<sup>١٧</sup> كذا وبعده كذا، ويكون هذا العقد<sup>١٨</sup> منك صادقاً قبل ذلك الكسوف ومعه وبعده.

فأما إن أدخلت<sup>١٩</sup> الزمان في ذلك فعلمت في آن مفروض أن هذا

- |                                  |                             |
|----------------------------------|-----------------------------|
| ١. نج: نجاً: للجزئي / وهو الأظهر | ٢. نجاً: كليته              |
| ٣. نجاً: لأن                     | ٤. نجاً: لا يتغيّر          |
| ٥. نج: يعلم ويدرك                | ٦. نج: - وإدراكاً           |
| ٧. نجاً: - لا                    | ٨. نج، نجاً: معه            |
| ٩. نج: توجد انت                  | ١٠. نجاً: - كانت / نج: كنت  |
| ١١. نجاً: موجودة / وهو الأصح     | ١٢. نج: - أو                |
| ١٣. م: ذلك                       | ١٤. نجاً: بالكسوفات المطلقة |
| ١٥. م: - بكل                     | ١٦. نج: عقدة / نجاً: عدة    |
| ١٧. نج، نجاً: بعده               | ١٨. نجاً: العقل             |
| ١٩. م: لوخلت                     |                             |

الكسوف ليس بموجود، ثمّ علمت في آن آخر أنّه موجود [ثمّ] لا يبقى علمك ذلك عند وجوده، بل يحدث علم آخر ويكون<sup>١</sup> قبل<sup>٢</sup> التغيّر الذي أشرنا إليه قبل، ولم يصحّ أن تكون في<sup>٣</sup> وقت الانجلاء على ما كنت قبل الانجلاء. هذا وأنت<sup>٤</sup> زماني وآني. و<sup>٥</sup>الأوّل الذي لا يدخل في زمان وحكمه، فهو بعيد أن يحكم حكماً في هذا الزمان، وذلك الزمان من حيث هو فيه ومن حيث هو حكم منه جديد أو معرفة جديدة.

واعلم أنّك إنّما كنت تتوصّل إلى إدراك الكسوفات الجزئية لإحاطتك بأسبابها وإحاطتك بكلّ ما في السّماء، وإذا وقعت الإحاطة بجميع الأسباب [في الأشياء] ووجودها انتقلت<sup>٦</sup> منها إلى جميع المسبّبات، ونحن سنبيّن هذا من ذي قبل<sup>٧</sup> بزيادة كشف<sup>٨</sup>.

فتعلم كيف نعلم الغيب، وتعلم من هناك<sup>٩</sup> أنّ الأوّل من ذاته كيف يعلم كلّ شيء<sup>١٠</sup>؛ لأنّه مبدأ شيء هو مبدأ شيء أو أشياء حالها وحركاتها<sup>١١</sup> كذا، وما ينتج عنها كذا، إلى التفصيل الذي لا تفصيل بعده<sup>١٢</sup>، ثمّ على الترتيب الذي يلزم ذلك التفصيل لزوم التعدية

- |                                 |                                  |
|---------------------------------|----------------------------------|
| ١. نج: كان / نجا: - ويكون       | ٢. نجا: بعد                      |
| ٣. نج: - في                     | ٤. نجا: فهذا لانك                |
| ٥. نجا: + أمّا                  | ٦. نج، نجا: انتقل                |
| ٧. نج: + هذا / نجا: - من ذي قبل | ٨. نجا: + على ما بيناه من ذي قبل |
| ٩. نجا: هذين                    | ١٠. ما: + وان ذلك                |
| ١١. نج، نجا: حركتها             | ١٢. نج: بعد                      |

والتأدية، فتكون هذه الأشياء مفاتيح<sup>١</sup> الغيب.

التفسير:

٣ قال - أيده الله - : لَمَّا أُثْبِتَ أَنَّ الواجب لذاته لا يعلم الجزئيات من حيث هي متغيرة فاسدة، وإنما يعلمها على وجه كلي لا يعزب عن علمه شيء جزئي - وهذا مشكل - أراد أن يبين كيفية هذا الكلام.

٦ وتلخيص كلامه هو أن يقول: قد يعلم ذاته، ويعلم أنه مبدأ لكل موجود، ويعلم أوائل الموجودات وما يتولد عنها. وقد<sup>٢</sup> علمت<sup>٣</sup> أن الأشياء لا توجد ما لم تجب من جهة أسبابها، والأسباب بمصادمتها تتأدى إلى أن توجد عنها الأمور الجزئية، فالأول يعلم الأسباب، وإذا كان عالماً بأسباب الجزئيات كان عالماً بها، لكن من حيث هي كلية؛ لأن الشيء إذا علم بسببه لا يعلم إلا كلياً، لأنك إذا علمت أن الألف مثلاً موجب للباء فالباء من حيث إنه باء لا يمنع نفس تصوّره عن وقوع الشركة فيه، وكونه معلولاً للألف لا ينافي الكلية؛ فإذا الباء الذي هو معلول الألف لا يمنع نفس تصوّر معناه من وقوع الشركة فيه، فإذا الشيء إذا علم بسببه لا يعلم إلا كلياً.

ثم ذكر مثلاً لزيادة الكشف، وهو أنك إذا علمت الحركات السماوية كلها فلا شك أنك تعلم كل كسوف وكل اتصال وانفصال جزئي يكون بعينه، ولكن على نحو كلي، لأنك تقول في كسوف معين

٢. م: - قد

٤. كذا

١. نج: مفاتيح

٣. م: علتان

إنه كسوف يكون بعد زمان حركة تكون لكذا من كذا بشرط كذا،  
ويعلم أنه يكون بينه وبين كسوف سابق عليه أو متأخر عنه مدة كذا،  
حتى لا يبقى عارض من عوارض ذلك الكسوف إلا وقد علمته، لكنك<sup>١</sup>  
علمته كلياً؛ فإنك تعلم أن الكلي وإن اعتبر فيه ألف قيد فإنه لا يخرج  
عن كونه كلياً، فإن المفهوم منه مع تلك القيود لا يمنع نفس تصوّره من  
أن يحمل على كثيرين إلا إذا علم أن ذلك لا يكون إلا واحداً. هذا  
ملخص ما ذكره الشيخ.

والحق أن الواجب الوجود لذاته<sup>٢</sup> عالم بجميع الأشياء كلياتها  
وجزئياتها؛ لأن كل الأشياء صادر عنه إمّا بواسطة أو بغير واسطة،  
وإنه لا يعلم من ذاته تلك الأسباب والعلم بالسبب موجب للعلم  
بالمسبّب، فإذا هو عالم بتلك الأشياء كلياتها وشخصياتها.

وأما حديث التغيّر<sup>٣</sup> فإنما يلزم إذا كان العلم زمانياً<sup>٤</sup>، أمّا إذا كان  
العلم عالياً على الزمان، محيطاً به، غير محجوب<sup>٥</sup> بشيء، فإنه يكون  
لجميع الأشياء على وجه لا يغيّر<sup>٦</sup> علمه البيان<sup>٧</sup>.

قال الشيخ:

١. م: لتلك ٢. ش: - لذاته

٣. ش: التفسير / وهكذا يمكن أن يقرأ ما في د

٤. د: زماناً ٥. خ: + عنه

٦. ف: لا يتغيّر

٧. د، و هكذا يمكن أن يقرأ ما في ش و ف / والصحيح: الزمان

## [فصل ٩]

[في تحقيق وحدانية الأول بأن علمه

٦ لا يخالف قدرته وإرادته وحياته في المفهوم، بل ذلك كله واحد،  
و لا تتجزأ لإحدى<sup>١</sup> هذه الصفات ذات<sup>٢</sup> الواحد الحق]

٩ [في إرادته تعالى وكيفيته]

فالأول يعقل ذاته ونظام الخير الموجود في الكل، [و] أنه كيف  
يكون بذلك<sup>٤</sup> النظام؛ لأنه يعقله هو مستفيض كائن موجود؛ وكل  
٢ معلوم الكون وجهة الكون عن<sup>٥</sup> DB27/ مبدئه عند مبدئه، وهو  
خير غير منافٍ، وهو<sup>٦</sup> تابع لخيرية ذلك<sup>٧</sup> المبدأ،<sup>٨</sup> وكمالها المعشوقين  
لذاتها<sup>٩</sup>؛ فذلك الشيء مراد، لكن ليس مراد الأول هو على نحو  
٥ مرادنا حتى يكون له فيما يكون عنه غرض؛ فكأنك قد علمت

٢. نج: - ذات

١. نج: لاحد

٤. نجا: فذلك

٣. الإضافة من نجا

٦. نجا: - هو

٥. م: غير

٧. نج: ذات

٨. أى: أن الواجب خير محض، فإذا صدر عنه أمر فهو أيضاً خير من جهة صدوره ولا ينافي

٩. نج، نجا: لذاتيهما

علته في الخيرية.

استحالة هذا فستعلم<sup>١</sup>، بل هو لذاته مريد هذا النحو من الإرادة العقلية المحضة.

التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من هذا الكلام بيان كون الواجب الوجود لذاته مريداً.

واعلم أن ارادته تعالى ليست عبارة عن القصد؛ لأنّه يشعر بالغرض، بل معنى إرادته أنّه يعقل ذاته ويعقل نظام الخير الموجود في الكلّ أنّه كيف يكون، وذلك<sup>٢</sup> النظام لامحالة يكون كائناً وهو غير منافٍ لذات المبدأ، تابع لخيريته وكماله، فعلم المبدأ بفيضانه وأنّه خير غير منافٍ لذاته هو<sup>٣</sup> عنايته وإرادته.

١ قال الشيخ:

[في حياته تعالى و قدرته و أنهما عائدتان إلى العلم]

وحياته<sup>٤</sup> هذا أيضاً بعينه، فإنّ الحياة التي عندنا تكمل بإدراك وفعل هو تحريك<sup>٥</sup>، ينبعثان عن قوّتين مختلفتين.

وقد صحّ أنّ نفس مدركه وهو ما يعقله عن<sup>٦</sup> الكلّ هو سبب

٢. م: ذلك و

٤. نج: + حالها

٦. نج: من

١. نج، نجا: وستعلم

٣. هكذا في النسخ

٥. نج، نجا: التحريك

الكلّ، وهو بعينه مبدأ فعله، وذلك إيجاد الكل، فعنى [الحياة]<sup>١</sup> واحد منه هو إدراك وسبيل إلى الإيجاد<sup>٢</sup>. والحياة<sup>٣</sup> منه ليس[ت] ماتفتقر إلى قوتين [مختلفتين]<sup>٤</sup> حتى تتمّ بقوتين. ولا<sup>٥</sup> الحياة منه غير العلم، وكلّ ذلك له بذاته.

وأيضاً فإنّ الصورة المعقولة التي تحدث فينا فيكون<sup>٦</sup> سبباً للصورة الموجودة الصناعية لو كانت بنفس وجودها كافية لأن تتكوّن منها الصورة<sup>٧</sup> الصناعية بأن تكون صوراً هي بالفعل مبادٍ لما هي له صوراً<sup>٨</sup>، لكان<sup>٩</sup> المعقول عندنا هو بعينه القدرة<sup>١٠</sup> [و] لكن ليس كذلك؛ بل وجودها لا يكفي في ذلك، لكن يحتاج إلى زيادة<sup>١١</sup> إرادة متجدّدة<sup>١٢</sup> منبعثة من قوّة شوقية يتحرّك منها معاً القوّة المحرّكة<sup>١٣</sup>، فتحرك العصب والأعضاء الآلية، ثمّ تحرّك<sup>١٤</sup> الآلات الخارجة، ثمّ تحرّك المادّة.

فلذلك لم يكن نفس وجود هذه الصورة المعقولة قدرة ولا إرادة، بل عسي القدرة فينا عند<sup>١٥</sup> المبدأ المحرّك، وهذه الصورة محرّكة

- |                   |                   |
|-------------------|-------------------|
| ١. الإضافة من نجا | ٢. م: الاتحاد     |
| ٣. نج: فالحياة    | ٤. الإضافة من نجا |
| ٥. نج، نجا: فلا   | ٦. نج، نجا: فتصير |
| ٧. نج، نجا: الصور | ٨. نج: صور        |
| ٩. نجا: كان       | ١٠. نج: + و       |
| ١١. نج: زيادة     | ١٢. نج: متجدّدة   |
| ١٣. م: للحركة     | ١٤. م: يتحرك      |
| ١٥. نجا: بعد      |                   |



لمبدأ<sup>١</sup> القدرة؛ فتكون محرّكة المحرّك.

فواجب<sup>٢</sup> الوجود ليس-[ت] إرادته مغائرة<sup>٣</sup> الذات لعلمه، ولا مغائرة المفهوم لعلمه؛ فقد بينّا أنّ العلم الذي له هو بعينه الإرادة التي له.

التفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الفصل هو أنّ صفة الحياة والقدرة أيضاً عائدتان إلى العلم كالإرادة، قال: «وحياته أيضاً هي العلم» بخلاف حياتنا؛ فإنّ حياتنا تتمّ بقوّتين: القوّة المدركة والمحرّكة. وقدرته هي العلم، لأنّ علمه بالأشياء سبب لوجودها، ولا يستبعد هذا؛ فإنّ الصورة المعقولة التي يحدث فينا يصير سبباً<sup>٤</sup> لصورة الموجدّة الصناعية، لو كان نفس وجودها كافية لأن تتكوّن منها الصورة الصناعية لكان المعقول عندنا هو بعينه القدرة والإرادة، لكن ليس كذلك؛ لأنّها تحتاج إرادة منبعثة من قوّة شوقية تتحرّك منهما معاً بالقوّة المحرّكة، فتحرّك الأعصاب والأعضاء الآلية، فلذلك لم تكن نفس وجود الصورة المعقولة<sup>٥</sup> قدرته ولا إرادته. فمن كان غنياً في فعله عن الآلات والأدوات كان مجرّد علمه كافياً في اتحاد المعلومات.

٢. نجا: لكن واجب

٤. وهو المقول بالمعنى لا اللفظ

٦. ف: المعمولة

١. م: بمبدأ

٣. م: مغائر

٥. م: سبب

فثبت أن علمه الذي<sup>١</sup> هو بعينه الإرادة والقدرة أيضاً.

قال الشيخ<sup>٢</sup>:

[في بيان قدرته تعالى]

وكذلك<sup>٣</sup> قد تبين أن القدرة التي له هي<sup>٤</sup> كون ذاته عقلاً عاقلة

للكل [عقلاً] هو مبدأ لكل، لا مأخوذاً<sup>٥</sup> عن الكل؛ ومبدأ بذاته

لا متوقف<sup>٦</sup> على وجود شيء؛ وهذا الإرادة<sup>٧</sup> [على الصورة التي

حقّقناها التي لا تتعلّق بغرض في فيض الوجود، فتكون<sup>٨</sup> غير نفس

الفيض، وذلك هو الجود. فقد كنّا حقّقنا لك من أمر الجود ما إذا

تذكّرت علمت أن هذه الإرادة [نفسها تكون جوداً].

التفسير:

فسر قدرة الواجب الوجود لذاته بكونه مبدءاً عاقلاً للأشياء. ثمّ

قال: إنّه مبدأ بذاته لا يتوقّف مبدأيته على وجود شيء، ثمّ قال: إنّ

إرادته هو بعينه الجود؛ لأنّ إرادته لا تتعلّق بغرض.

١. أن الذاتى

٢. قد وقع خلط و تشويش في نقل هذه الفقرة و موضعها في نسخة «د»، فإنّها أضيفت الي آخر الفقرة الماضية و نقلت مكررة هنا.

٤. د: هو / م: - هي

٣. خ: لذلك

٦. خ: يتوقف

٥. ش: لكلّ لمأخوذاً

٧. خ: الارادات

٨. خ: الوجود بل يكون

قال الشيخ<sup>١</sup>:

[في عدم إيجاب الكثرة في ذاته تعالى بحسب صفاته]

وإذا<sup>٢</sup> حققت تكون<sup>٣</sup> الصفة الأولى لواجب الوجود أنه «إن»<sup>٤</sup>  
وموجود، ثم الصفات الأخرى يكون بعضها المتعين<sup>٥</sup> بها<sup>٦</sup> هذا  
الوجود مع إضافة، وبعضها هذا الوجود مع السلب، وليس ولا  
واحد منها موجبا في ذاته كثرة<sup>٧</sup> البتة، ولا مغائرة. فاللواتي تخالط  
السلب أنه لو قال قائل [في]<sup>٨</sup> الأول<sup>٩</sup> ولم يتحاش<sup>١٠</sup> أنه جوهر لم يعن  
إلا هذا الوجود وهو<sup>١١</sup> مسلوب عنه الكون في الموضوع.

[إنه تعالى واحد]

وإذا<sup>١٢</sup> قيل له: واحد، لم يعن [به] إلا الوجود نفسه مسلوباً عنه  
القسمة بالكم، أو القول، أو مسلوباً عنه الشريك.

[إنه تعالى عاقل]

وإذا قيل: عقل ومعقول وعاقل، لم يعن بالحقيقة إلا أن هذا المجرد  
في نفسه<sup>١٣</sup> مسلوباً<sup>١٤</sup> عنه جواز مخالطة المادة وعلائقها /DA28/

- |                                   |                           |
|-----------------------------------|---------------------------|
| ١. م: - قال الشيخ                 | ٢. نج: نجا: فإذا          |
| ٣. نج: - هذه                      | ٤. م: + يوجد              |
| ٥. نج: المعنى                     | ٦. نج: فيها / نجا: فيه    |
| ٧. م: كثيره                       | ٨. الإضافة من نجا         |
| ٩. نج: للأول                      | ١٠. نجا: بلاتحاش          |
| ١١. نجا: أنه                      | ١٢. خ: فاذا               |
| ١٣. نج: - في نفسه / نجا: + الوجود | ١٤. نج: مسلوب / وهو الأصح |

مع اعتبار إضافة مَّا.

[إنه تعالى أول]

وإذا قيل له: أول، لم يعن إلا إضافة هذا الوجود إلى الكلّ.

[إنه تعالى قادر]

وإذا قيل له: قادر، لم يعن به إلا أنّه واجب الوجود مضافاً إلى أنّ

وجوده<sup>١</sup> غيره إنما يصحّ عنه على النحو الذي ذكر.

[إنه تعالى حيّ]

وإذا قيل له: حيّ، لم يعن إلا هذا الوجود العقلي مأخوذاً مع

الإضافة إلى الكلّ المعقولة<sup>٢</sup> أيضاً بالقصد الثاني، إذ الحي هو الدّراك  
الفعال.

[إنه تعالى مريد]

وإذا قيل له: مريد<sup>٣</sup>، لم يعن إلا كون واجب الوجود مع عقليته

- أي سلب المادّة عنه - مبدأ لنظام الخير كلّ وهو يعقل ذلك، فيكون  
هذا مؤلفاً من إضافة وسلب.

[إنه تعالى جواد]

وإذا قيل: جواد، عناه من حيث هذه الإضافة مع السلب بزيادة

سلب آخر، وهو أنّه لا ينحو غرضاً لذاته.

٢. م: المعقول

٤. خ: يريد

١. م: وجوب

٣. نج: - له

[إنه تعالى خير]

وإذا قيل: خير، لم يعن إلا كون هذا الوجود مبرئاً عن مخالطة ما بالقوة والنقص، وهذا سلب، أو كونه مبدءاً لكل كمال ونظام، وهذا إضافة.

فإذا عقلت صفات الأول الحقّ على هذه الجهة لم يوجد فيها شيء يوجب لذاته أجزاءً أو كثرةً بوجهٍ من الوجود.

التفسير:

قال - أيده الله - : هذا الكلام مشتمل على بيان صفات الواجب الوجود، أنه موجود.

قوله: «وإذا حققت تكون الصفة الأولى لواجب الوجود لذاته أنه [إنَّ و] موجود».

واعلم أنَّ هذا الكلام يشعر بأنَّ وجود الواجب صفة، والصفة لا بدّ لها من موصوف، وهذا يناقض مذهبه في أنَّ وجود الواجب لذاته غير عارض لماهيته.

قوله: «ثم الصفات الأخرى يكون بعضها المتعيّن<sup>٢</sup> بهذا<sup>٣</sup> الوجود مع إضافة، وبعضها هذا الوجود مع [السلب]».

معناه: أنَّ صفات الواجب الوجود بعضها يعنى به هذا الوجود مع الإضافة، وبعضها يعنى به هذا الوجود مع سلب<sup>٤</sup>.

٢. خ: المعنى

٤. ف: تفسير

١. خ: قال

٣. كذا / والنص: بها هذا

قوله: «وليس ولا واحد منها يوجب<sup>١</sup> في ذاته كثرة<sup>٢</sup> البتة ولا مغائرة».

معناه: أن هذا الإضافات و السلوب لا توجب كثرة البتة و لا مغائرة.

ولقائل [أن] يقول: هذه الإضافات إمّا أن تكون موجودة وإمّا أن تكون معدومة.

فإن كانت<sup>٣</sup> معدومة فهي أيضاً سلوب<sup>٤</sup>. وإن كانت موجودة فإمّا أن تكون<sup>٥</sup> نفس الوجود وإمّا أن تكون مغائرة. وبالجمله فهذا موضع مشكل.

قوله: «فاللواتي تخالط السلب أنه لو قال قائل بالأوّل<sup>٦</sup> ولا يتحاشى<sup>٧</sup> أنه جوهر».

إعلم أنه قد بيّن أنه لا يجوز اطلاق لفظ الجوهر على الله تعالى بناءً على أن وجوده عين ماهيته، فمن أطلق عليه إسم الجوهر عنى به هذا الوجود لا في موضوع، وكونه لا في موضوع سلب<sup>٨</sup>.

قوله: «وإذا قيل [له]: واحد، لم يعن إلا الوجود نفسه مسلوباً عنه [...] الشريك».

١. كذا / والنص: موجباً

٢. م: كثيرة

٣. م: كان

٤. م: سادت

٥. م: - تكون

٦. كذا / يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: بل الاول / في النص: في الأوّل.

٧. هكذا / والنص: لم يتحاش

٨. م: سبب

هذا هو تفسير<sup>١</sup> كون الواجب لذاته واحداً، وله معنيان:  
أحدهما: أنَّ هذا الوجود غير مركَّب من الأجزاء والأبعاد.  
وثانيهما: أنَّ الوجود وجود لا يشاركه غيره في كونه واجب الوجود  
لذاته.

قوله: «وإذا قال<sup>٢</sup>: عقل وعقل ومعقول لم يعن بالحقيقة». ٦  
هذا تفسير كونه عاقلاً وعقلاً ومعقولاً. ومعناه: كون هذا الوجود  
غير مخالط للمادة وعلائقها مع اعتبار إضافتها.  
قوله: «وإذا قيل له: أوّل، لم يعن إلّا إضافة هذا الوجود إلى الكلّ». ٩  
إعلم أنَّ معنى كون الواجب الوجود أولاً، أنّه لم يسبقه، وهو<sup>٣</sup> سابق  
على الكلّ، وهذا سلب مع إضافة.  
قوله: «وإذا قيل له: قادر، لم يعن<sup>٤</sup> به إلّا أنّه الواجب الوجود مضافاً  
إلى أنَّ وجود غيره إنّما يصحّ عنه على النحو الذي ذكر». ١٢  
هذا تفسير كونه قادراً، وهو ذلك الوجود مع إضافة صحة الكلّ  
على الوجه الذي ذكر.

قوله: «وإذا قيل [له]: حيّ لم يعن إلّا هذا الوجود العقليّ [مأخوذاً...]  
مع الإضافة إلى المعقول بالقصد الثاني<sup>٥</sup>، إذ<sup>٦</sup> الحيّ هو الدراك الفعّال». ١٥  
اعلم أنَّ الحيّ [هو] الدراك الفعّال. فالدرّاك معناه: العالم، والفعّال

٢. كذا / والنص: قيل

١. ف: - تفسير

٤. م: يعين

٣. م: + يستفه

٦. م: اذا

٥. كذا / والنص: إلى الكل المعقولة

معناه: القادر، وكونه عالماً قادراً إضافة محضة، فكذا الحي<sup>١</sup>.

قوله: «وإذا قيل له: مريد لم يعن إلاّ كون الوجود مع عقليته».

أي سلب المادّة مبدأ النظام الخير كلّ.

اعلم أنّ كونه مريداً إشارة إلى سلب وإضافة؛ أمّا [ال]سلب فكونه

عاقلاً، وأمّا الإضافة فكونه مبدأ النظام الخير.

قوله: «وإذا قيل<sup>٢</sup>: جواد عنه<sup>٣</sup> من حيث هذا إضافة<sup>٤</sup>، ومع السلب

بزيادة سلب آخر، وهو أنّه لا ينحو غرضاً آخر<sup>٥</sup> لذاته».

اعلم أنّ معنى كونه مريداً<sup>٦</sup> مع سلب آخر، وهو أنّه لا غرض له

في<sup>٧</sup> فعله.

قوله: «وإذا قيل: خير لم يعن إلاّ<sup>٨</sup> كون هذا الوجود مبرءاً<sup>٩</sup> عن

مخالطة ما بالقوّة والنقص، وهذا سلب أو كونه مبدءاً لكلّ كمال ونظام».

اعلم أنّ كون الواجب لذاته خيراً له معنيان:

أحدهما: عائد إلى ذاته، وهو أن كلّ /DB28/ كمال<sup>١٠</sup> وجلال

يمكن حصوله له، فهو حاصل له بالفعل؛ ولا شكّ أن واجب<sup>١١</sup> الوجود

لذاته كذلك، لأنّ واجب الوجود لذاته واجب في جميع جهاته.

١. ش: - اعلم أنّ... الحي

٢. ش: قال

٣. خ: عنى

٤. كذا / والنص: هذه الإضافة

٥. كذا / والظاهر زيادته

٦. م: مريد

٧. ش: + فيه / خ: - في

٨. م: إلى

٩. ف: منزهاً

١٠. م: + آخر

١١. م: الواجب



وثانيهما: عائد إلى غيره، وهو أنّ كلّ كمال وجلال حاصل لغيره  
فإنّه منه.

قال الشيخ:

## [فصل ١٠]

[في صدور الأشياء عن المدبر الأول<sup>١</sup>]

وقد<sup>٢</sup> ظهر لنا أنّ لكلّ مبدءاً واجب الوجود، غير داخل في جنس أو واقع تحت حدّ أو برهان، بريئاً<sup>٣</sup> عن الكمّ<sup>٤</sup> والكيف والماهية والأين والمتى والحركة، لا ندّ له ولا شريك ولا ضدّ له<sup>٥</sup>.

[إنّه تعالى واحد]

وأنّه واحد من جميع<sup>٦</sup> [الـ] وجوه؛ لأنّه غير منقسم، لا في الأجزاء بالفعل ولا في الأجزاء بالفرض<sup>٧</sup> والوهم - كالم متصل - ولا في العقل بأن تكون ذاته مركّبة من معانٍ عقلية متغايرة تتحدّد<sup>٨</sup> بها<sup>٩</sup> جملة ذاته<sup>١٠</sup>.

وإنّه واحد من حيث هو غير مشارك البتة في وجوده الذي له،

٢. نج: نجا: فقد

٤. م: الكمى

٦. نج: - جميع

١. نج: + والمعاد

٣. نج: د، ش: برىء

٥. نج: - له

٧. من: بالعرض

٨. نج: يتحد / يمكن أن يقرأ ما في النسخ: تتخذ

١٠. نج: نجا: - ذاته

٩. النسخ: منها

فهو بهذه الوجوه<sup>١</sup> فرد وهو واحد؛ لأنّه تامّ الوجود، ما بقى له شيء  
منتظراً حتّى يتمّ. وقد كان هذا أحد وجوه الواحد.

[إطلاق الواحد عليه تعالى بوجه سلبي]

وليس الواحد فيه إلّا على الوجه السلبي، ليس كالواحد<sup>٢</sup> الذي  
للأجسام لاتصال أو اجتماع أو غير ذلك ممّا يكون الواحد فيه  
بوحدة هي معنى وجودي يلحق [ذاتاً] أو ذواتاً.

## [فصل ١١]

[في إثبات دوام الحركة بقول مجمل،

ثمّ بعده بقول مفصّل]

وقد اتضح لك فيما سلف من العلوم الطبيعية وجود قوّة غير  
متناهية غير<sup>٥</sup> مجسمة، وأنّها مبدأ الحركة الأولية.

[و] بان لك أن الحركة المستديرة ليست متكوّنة تكويناً زمانياً، فقد  
بان لك من هناك من وجه ما أنّ [هنا] مبدأ واجب الوجود<sup>٦</sup> ودائم<sup>٧</sup>  
الوجود.

وقد بان لك بعد ذلك أنّ الواجب الوجود بذاته واجب الوجود

١. نج: الوجوده

٢. نج، نجا: ينتظر

٣. م: الواحد

٤. م: و

٥. نجا: ليست

٦. نج، نجا: - واجب الوجود

٧. نج، نجا: - و

من جميع جهاته، وأنّه لا يجوز أن تستأنف له حالة لم تكن، مع أنّه قد بان لك أنّ العلة لذاتها تكون موجبة المعلول<sup>١</sup>، فإن دامت أوجبت المعلول دائماً.

٣

فلو اكتفيت بتلك الأشياء لكفتك<sup>٢</sup> مانحن في شرحه، إلّا أنا نزيدك بصيرة.

٦

التفسير:

قال - أيّده الله - : اعلم أن هذا الفصل نتائج الفصول التي سلفت، فلا حاجة إلى شرحها.

٩

قال الشيخ:

[كلّ حادث مسبوق بحادث آخر قط]

٢

فنقول: إنّك قد علمت أن كلّ حادث فله مادّة، فإذا كان لم يحدث ثمّ حدث لم يخل [١]: إمّا أن تكون علّته الفاعلية والقابلية لم تكونا فحدثا، [٢]: أو كانتا، ولكن كان الفاعل لا يحرك والقابل لا يتحرك، أو كان الفاعل ولم يكن القابل، أو كان القابل ولم يكن الفاعل.

٥

ونقول<sup>٣</sup> قولاً مجملاً قبل العود<sup>٤</sup> إلى التفصيل: إنّهُ إذا كانت الأحوال من جهة العلل كما<sup>٥</sup> كانت<sup>٦</sup>، ولم يحدث البتة أمر<sup>٧</sup> لم يكن،

١. نج، بجا: للمعلول / وهو الأظهر ٢. نج: لكفتك

٣. نج، خ: فنقول ٤. م: العدد

٥. م: + لا يزول ٦. م: - كانت

كان وجوده<sup>٨</sup> كون<sup>٩</sup> الكائن عنها<sup>١٠</sup> أو لا وجوده على ما كان، فلم يجز أن يحدث كائن البتة.

فإن حدث أمر لم يكن فلا يخلو [١]: إمّا أن يكون حدوثه على سبيل ما يحدث لحدوث<sup>١١</sup> علته دفعةً، لا على سبيل ما يحدث لقرب علته أو<sup>١٢</sup> بعدها.

[٢]: أو يكون حدوثه على سبيل ما يحدث لقرب علته أو<sup>١٣</sup> بعدها.

فأمّا القسم الأوّل فيجب أن يكون حدوثه لحدوث العلة ومعها غير متأخر عنها البتة، فإنّه إن كانت العلة غير موجودة ثمّ وجدت أو موجودة وتأخر عنها المعلول لزم ما قلناه في الأوّل من وجوب حادث آخر غير العلة، فكان ذلك الحادث هو العلة القريبة. فإنّ تمادى الأمر على هذه الجهة وجبت علل وحوادث دفعة غير متناهية ووجبت معاً. وهذا ممّا عرفنا الأصل القاضي<sup>١٤</sup> بإبطاله.

فبقى أن لا تكون العلل الحادثة كلّها دفعة، لا لقرب من علّة أولى أو<sup>١٥</sup> بعدها<sup>١٦</sup>. فبقى أنّ مبادي الكون تنتهي إلى قرب علل أو بعدها، وذلك بالحركة.

- |                     |                                 |
|---------------------|---------------------------------|
| ٨. م: الوجود        | ٧. د: + و / شخ: + او            |
| ١٠. نج، نجا: - عنها | ٩. نج، نجا: - كون / و هو الأظهر |
| ١٢. نج: و           | ١١. نجا: بحدوث                  |
| ١٤. م: - القاضي     | ١٣. نج: و                       |
| ١٦. النسخ: بعده     | ١٥. م: و                        |

فإذن قد كان قبل الحركة حركة<sup>١</sup> وتلك الحركة أوصلت العلل إلى هذه الحركة، فهما كالمتماسّين، وإلاّ يرجع<sup>٢</sup> الكلام إلى الرأس في الزمان الذي بينهما، وذلك أنّه إن لم يماسها<sup>٣</sup> حركة كانت الحوادث الغير المتناهية منها في آن واحد، إذ لا يجوز أن تكون في آنات متلاقية متماسة، فاستحال ذلك؛ بل يجب أن يكون واحد قد قرب في ذلك<sup>٤</sup> الآن بعد بعد، أو بعد بعد قرب، فيكون ذلك [الآن] نهاية حركة أولى<sup>٥</sup> تؤدي<sup>٦</sup> إلى حركة أخرى، أو أمر آخر.

فإن<sup>٧</sup> أدّت إلى حركة أخرى وأوجبت، كانت الحركة التي هي كعلة قريبة لهذه الحركة مماسة لها، والمعنى في هذه المماسّة مفهوم. على أنّه لا يمكن أن يكون زمان بين حركتين ولا حركة فيه؛ فإنّه قد بان لنا في الطبيعيات أنّ الزمان تابع للحركة، ولكنّ الإشتغال بهذا النحو من البيان يعرّفنا<sup>٨</sup> أن كانت حركة قبل حركة، ولا يعرّفنا أنّ تلك الحركة كانت علة لحدوث هذه الحركة.

فقد ظهر ظهوراً واضحاً أنّ الحركة لا تحدث بعد ما لم تكن إلاّ بالحدث<sup>٩</sup>. وذلك الحادث لا يحدث<sup>١٠</sup> إلاّ بحركة مماسة لهذه الحركة، ولا نبالي /DA29/ أيّ حادث كان ذلك الحادث، كان قصداً من

٢. نج: نجا: رجع

٤. النسخ: + الأمر

٦. نج: يؤدى

٨. خ: يعرضنا

١٠. م: - لا يحدث

١. م: - حركة

٣. النسخ: يماسه

٥. نج: نجا: الحركة الأولى

٧. م: بان

٩. نج: نجا: بحادث / وهو الأظهر

الفاعل، أو إرادةً، أو علماً، أو آلةً، أو طبعاً، أو حصول وقت أوفق  
للعمل دون وقت، أو حصول تهيؤ و استعداد من القابل لم يكن، أو  
وصول<sup>١</sup> من المؤثر لم يكن، فإنه كيف كان فحدوثه متعلق بالحركة  
لا يمكن غير هذا.

### التفسير:

- ٦ قال - أيده الله - : اعلم أنه أبدت فيما سلفت<sup>٢</sup> أن الزمان ليس له  
بداية زمانية، وأنه متعلق بالحركة، وليس لها أيضاً بداية زمانية، وإن  
أوجب<sup>٣</sup> الوجود لذاته المعلول، فإنه يدوم بدوام العلة، ثم لم يقتصر على  
٩ تلك البيانات فزاد هاهنا [ب] بيان فقدّم تقسيماً، فقال: كلّ حادث فلا بدّ  
له من علة فاعلية وعلة قابلية، وإذا لم يحدث ذلك الحادث فذلك:  
[١]: إمّا أن يكون لأنّ العلة الفاعلة والقابلة لم يكونا ثم حدثا؛  
١٢ [٢]: وإمّا أن يكون، لكنّ الفاعل لا يحرك والقابل لا يتحرك؛  
[٣]: وإمّا أن يكون الفاعل ولم يكن القابل؛  
[٤]: وإمّا أن يكون القابل ولم يكن الفاعل.  
١٥ فهذه أقسام أربعة لا مزيد عليها، ثمّ أهمل هذه الأقسام وأثبت أن  
كلّ حادث فإنه مسبوق بحادث الآخر لا<sup>٥</sup> إلى أوّل.  
وتلخيص كلامه هو: أن كلّ حادث فلا بدّ له من سبب قريب

٢. ش: سلفت

٤. ف: فإذا

١. هكذا في النسخ

٣. في النسخ: واجب

٥. د: الا

حادث، إذ لو كان سببه لازم من قدمه قدم ذلك الحادث، لما ثبت أن المسبب يجب عند وجود السبب. ثم الكلام في سببه الحادث كالكلام فيه، فيلزم حدوث أسباب ومسببات لانهاية لها.

ثم تلك الأسباب والمسببات [١]: إما أن تحصل دفعةً؛ [٢]: وإما أن تحصل بحيث يتقدّم البعض منها على البعض.

والأول محال لما عرفت في باب العلل، فبقى القسم الثاني.

ثم تلك الأمور [١]: إما أن تكون متفاصلة آنية<sup>١</sup> الوجود، [٢]: وإما أن تكون متتالية زمانية الوجود.

والأول محال، لأنه يلزم تتالي الآتات، وبتقدير جواز ذلك كانت الآتات متفاصلة، فلا يكون السابق واجب الانتهاء إلى اللاحق، فلا يكون علّة له، وقد فرض كذلك؛ هذا خلف.

وإن كانت متتالية زمانية الوجود، فهي الحركة. فعلم أن الحوادث لا تحدث إلا بالحركة.

وتحقيقه: أنه إذا حدث في جسم أمر لم يكن، فقد حصلت لعلّة<sup>٢</sup> ذلك الأمر إلى الجسم نسبة لم تكن، ولا بدّ من حركة توجب قرباً بعد بعد، وبعداً بعد قرب، أو موازاة أو مماسة، ويحفظ بذلك اتصال الحوادث. ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «قد علمت أن كلّ حادث فله مادّة».

٢. ف: - و

٤. ش، د: - بعد

١. م: أبيّة

٣. ش، د: العلة



قد ذكرنا<sup>١</sup> أن كلَّ حادث فلا بدَّ له من علَّة فاعلة ومادَّة قابلة،  
والشيخ ترك ذكر الفاعل.

قوله «فإذا كان لم يحدث ثمَّ حدث، لم يخل إمَّا أن تكون». هذا هو التقسيم المذكور.

قوله: «ونقول قولاً مجملاً قبل العود إلى التفصيل».

هذا القول المجمل هو أن كلَّ حادث فلا بدَّ له من حادث قبله،  
تقرب علَّته إليه .

قوله: «أنَّه إذا كانت [الأحوال] من جهة العلل [كما كانت] ولم يحدث  
البتة».

معناه: أنَّ العلل إذا<sup>٢</sup> كانت باقية على ما كانت ولم يحدث أمر البتة  
فيها وكان وجود الكائن أو لا وجوده على ما كان، لم يحدث الكائن  
البتة.

قوله: «فإن حدث أمر لم يكن فلا يخلو إمَّا أن يكون حدوثه [...]»  
لحدوث علته دفعةً، وإمَّا أن يكون حدوثه لحدوث ما يقربه إلى علَّته<sup>٣</sup>.  
فأمَّا القسم الأوَّل فيجب أن يكون حدوثه لحدوث العلَّة و معها غير  
متأخَّر عنها».

معناه: أنَّه إن كان حدوثه لحدوث علَّته وجب دفعةً، وجب أن

١. ف: - ذكرنا ٢. ف: - إذا

٣. كذا / قد لخص الشارح عبارة الشيخ هنا

٤. ش، د، خ: قوله فاما

يكون حدوثه مع حدوث العلة غير متأخراً عنها؛ لأنّ العلة إذا كانت<sup>٢</sup> غير موجودة ثمّ وجدت أو كانت موجودة وتأخّر عنها المعلول لزم وجود حادث آخر، وكان ذلك الحادث هو العلة، والكلام في حدوثها كالکلام في الأول، ولزم علل ومعلولات لانهاية لها دفعةً، وتلك<sup>٣</sup> قول أبطلناه.

قوله: «فبقى أن مباديء الكون تنتهي إلى قرب علل أو بعدها». معناه: لمّا بطل القسم الأول ثبت أن حدوثه لحدوث أمر يقربه إلى علته، وذلك بالحركة، وباقي الفصل مشوّش، والمقصود ما ذكرناه<sup>٤</sup>.

قال الشيخ:

[إيضاح تفصيلي في أنّ كلّ حادث مسبوق بالحركة]

ولنرجع إلى التفصيل ونقول إن كانت العلة الفاعلة والقابلة موجودتي<sup>٥</sup> الذات، ولا فعل ولا انفعال بينهما، فيحتاج إلى وقوع نسبة بينهما توجب /DB29/ الفعل والانفعال.

أمّا من جهة الفاعل فمثل إرادة موجبة للفعل، أو طبيعة موجبة [للفعل]، أو آلة أو زمان.

وأمّا من جهة القابل فمثل استعداد لم يكن، أو من جهتيهما جميعاً،

٢. ف: كان

٤. خ: ذكرنا

١. د: متناهي / ش، م: متناها

٣. م: علل من / هكذا

٥. م: موجودة

مثل وصول أحدهما إلى الآخر. وقد صحَّ أن جميع هذا<sup>١</sup> بحركة ما.  
 وأمّا إن كان الفاعل موجوداً ولم يكن قابل البتة، فهذا محال:  
 أمّا أولاً: فلأنَّ القابل كما بيّنا لا يحدث إلّا بحركة أو اتصال،  
 فيكون قبل الحركة حركة.

وأمّا ثانياً: فلأنّه لا يمكن أن يحدث<sup>٢</sup> ما لم يتقدّمه وجود القابل  
 وهو المادّة. فيكون قد كان القابل حتّى حدث<sup>٣</sup> القابل<sup>٤</sup>.

وأمّا إن وضع أنَّ القابل موجود والفاعل ليس بموجود فالفاعل  
 يحدث<sup>٥</sup>، ويلزم أن يكون حدوثه بعلة ذات حركة على ما وصفنا<sup>٦</sup>.

#### التفسير:

قال - أيده الله - : لما بيّن بياناً إجمالياً [على] أن كلّ حادث فإنّه  
 مسبوق بحادث آخر هو الحركة، عاد إلى البيان التفصيلي؛ وتلخيص  
 كلامه هو: أن يقول: إنّ الحادث إذا لم يكن ثمّ حدث [١]: فإمّا أن  
 تكون علّته الفاعلية والقابلية لم تكونا، ثمّ حدثنا؛ [٢]: وإمّا أن تكونا،  
 لكن لافعل و لانفعال بينهما؛ [٣]: وإمّا أن يكون الفاعل ولم يكن  
 القابل؛ [٤]: وإمّا أن يكون القابل ولم يكن الفاعل.

فإن لم يكونا موجودين ثمّ حدثنا<sup>٧</sup> فلا بدّ لحدوثها من حركة.

١. نجا: هذه ٢. م: محدث

٣. م: يحدث ٤. نج، نجا: - حتّى حدث القابل

٥. م: بحدوث / نج: فالفاعل لا يحدث حتّى يحدث القابل

٦. م: وضعنا ٧. م: حدثنا

وإن كانا موجودين لكن لا فعل ولا<sup>١</sup> انفعال بينهما فيحتاج ذلك إلى أن تقع بينهما نسبة موجبة للفعل والانفعال؛ وهي إمّا من جهة القابل فهو الاستعداد الذي لم يكن، وإمّا من جهتهما<sup>٢</sup>.  
و إمّا من جهة الفاعل فهي إمّا إرادة وإمّا آلة وإمّا زمان.  
و إمّا من جهة القابل فهو الاستعداد الذي لم يكن.  
و إمّا من جهتهما جميعاً، فمثل فصول أحدهما إلى الآخر، وكلّ ذلك لحركة.

وأمّا إن كان الفاعل موجوداً ولم يكن القابل موجوداً، فحدوث الحادث محال. أمّا أولاً: فلأنّه لا يمكن أن يحدث الحادث ما لم تسبقه المادّة، فيكون القابل موجوداً قبل أن يكون موجوداً.  
وأمّا ثانياً: فلأنّه لو حدث القابل كان حدوثه بحركة واتصال، فتكون قبل الحركة حركة؛ هذا خلف.  
وإن كان القابل موجوداً والفاعل غير موجود، فحدوث الفاعل لا بدّ وأن يكون بعلة ذات حركة.  
فثبت أنّ كلّ حادث فلا بدّ له من حركة سابقة عليه.

قال الشيخ:

[بيان آخر فيه إبطال الأولوية]

١. م: لا

٢. ش: جهتهما

وأيضاً مبدأ الكلّ ذات واجبة الوجود، وواجب الوجود واجب أن يوجد<sup>١</sup> ما يوجد عنه، وإلاّ فله حال لم تكن. فليس واجب الوجود من جميع جهاته. فإن وضعت الحال الحادثة لا في ذاته، بل خارجة عن ذاته - كما يضع بعضهم الإرادة - فالكلام على حدوث الإرادة عنها ثابت أهو بالإرادة أو طبعاً أو لأمر آخر أيّ أمر كان.

ومهما وضع أمر حادث<sup>٢</sup> [بعد أن] لم يكن، [١]: فإمّا أن يوضع حادثاً في ذاته، [٢]: وإمّا غير حادث في ذاته، بل على أنّه شيء مبائن لذاته، فيكون الكلام ثابتاً.

وإن حدث في ذاته كان ذاته متغيرة<sup>٣</sup>، وقد بينّ أن الواجب<sup>٤</sup> الوجود بذاته واجب الوجود من جميع جهاته.

وأيضاً إذا كان هو عند حدوث المبائنات عنه كما كان قبل حدوثها ولم يعرض البتة شيء لم يكن - وكان الأمر على ما كان، ولا يوجد<sup>٥</sup> عنه شيء - فليس يجب أن يوجد عنه شيء، بل يكون الحال والأمر على ما كان، فلا بد من تميّز لوجوب الوجود عنه أو ترجيح الوجود عنه بحادث متوسط لم يكن حين كان الترجيح<sup>٦</sup> للعدم عنه، وكان التعطلّ<sup>٧</sup> عن الفعل حاله. فليس<sup>٨</sup> هذا أمراً خارجاً عنه،

- |                   |                     |
|-------------------|---------------------|
| ١. نج: - ان يوجد  | ٢. نج: حدث          |
| ٣. الإضافة من نجا | ٤. نج، نجا: متغيراً |
| ٥. بخ، نجا: واجب  | ٦. خ: ان            |
| ٧. نجا: لم يوجد   | ٨. م: الترجيح       |
| ٩. م: التعطيل     | ١٠. نج، نجا: وليس   |

فإنّا نتكلّم في حدوث الحادث عنه نفسه بلا واسطة أمر يحدث،  
فيحدث به الثاني كما يقولون في الإرادة والمراد.

- والعقل الصريح الذي لم يكدر بأول فطرته<sup>١</sup> يشهد أنّ الذات الواحدة إذا كانت من جميع جهاتها كما كانت فكأنّ<sup>٢</sup> لا يوجد عنها فيما قبل شيء وهي الآن كذلك، فالآن أيضاً لا يوجد عنها شيء. فإذا صار الآن يوجد عنها<sup>٣</sup> شيء، فقد حدث في الذات قصد<sup>٤</sup> إرادة أو طبع أو قدرة وتمكّن، أو شيء مما يشبه هذا لم يكن.
- ومن أنكر هذا فقد فارق مقتضى عقله لساناً، ويعود إليه ضميراً؛ فإنّ الممكن أن يوجد وأن لا يوجد لا يخرج إلى الفعل ولا يترجّح له أن يوجد إلّا بسبب.

وإذا كانت هذه الذات التي للعلّة كانت ولا تترجّح - ولا يجب عنها هذا الترجيح<sup>٥</sup> ولا داعي ولا مصلحة ولا غير ذلك - فلا بدّ من حادث موجب<sup>٦</sup> للترجيح<sup>٧</sup> في هذه<sup>٨</sup> الذات إن كانت هي الفاعلة وإلّا كانت نسبتها إلى ذلك الممكن على ما كان قبل، ولم تحدث لها نسبة أخرى، فيكون الأمر بحاله، ويكون الإمكان إمكاناً صرفاً بحاله.

وإذا<sup>٩</sup> حدثت لها نسبة، فقد حدث أمر، ولا بدّ من أن يحدث

٢. نج: نجا: وكان

٤. نج: نجا: + أو

٦. نج: يوجب

٨. خ: هذا

١. نج: نجا: - باول فطرته

٣. نج: منها

٥. نج: الترجح

٧. م: الترجح

٩. نج: وإذا

لذاته وفي ذاته، فإنَّها إن كانت خارجة عن ذاته كان الكلام  
[فيها] <sup>١</sup> ثابتاً ولم تكن هي <sup>٢</sup> النسبة المطلوبة.

فإنَّا نطلب /DA30/ النسبة الموقعة لوجود كلِّ ما هو خارج عن  
ذاته بعد ما لم يكن أجمع، كأنَّها جملة واحدة في حال ما لم يوجد شيء،  
وإلاَّ فقد <sup>٣</sup> أخرج من الجملة شيء، فننظر <sup>٤</sup> في حال ما بعده، فإن كان  
مبدأ النسبة مبائناً <sup>٥</sup> [له]، فليست هي النسبة المطلوبة، فإذاً الحادث  
الأوَّل يكون على هذا القول في ذاته، لكنَّه محال؛ وكيف <sup>٦</sup> يمكن أن  
يحدث في ذاته شيء وعمَّن يحدث، وقد بان أنَّ الواجب <sup>٧</sup> الوجود  
بذاته واحد.

أفترى <sup>٨</sup> أنَّ ذلك عن شيء غير <sup>٩</sup> الحادث منه فتكون ليست النسبة  
المطلوبة؛ لأنَّا نطلب النسبة الموجبة لخروج الممكن الأوَّل إلى الفعل،  
أو هي عن واجب وجود آخر.

وقد قيل: إنَّ واجب الوجود واحد، وعلى أنَّه إن كانت <sup>١٠</sup> عن  
[واجب] آخر فهو العلة الأولى، والكلام ثابت فيه.

التفسير:

قال - أيده الله - : المدَّعى أنَّ كلَّ ما كان جائز الوجود عن المبدأ

- |                   |                   |
|-------------------|-------------------|
| ١. الإضافة من نجا | ٢. نجا، نجا: - هي |
| ٣. نجا: قد        | ٤. خ: ونظر        |
| ٥. نجا: مبائنة    | ٦. نجا، نجا: فكيف |
| ٧. نجا: واجب      | ٨. نجا: فترى      |
| ٩. نجا: - شيء غير | ١٠. نجا، نجا: كان |

الواجب الوجود لذاته فواجب عنه، وذلك لأنّ الجائز أن يوجد  
والجائز أن لا يوجد لا بدّ له من مرجّح لجانب الوجود، والمرجّح إذا  
كان على الحال التي كان عليها<sup>١</sup> قبل الترجّح ولم يعرض شيء البتة لا  
فيه ولا مبائن عنه يوجب الترجيح<sup>٢</sup> في حدّ الوقت دون ما قبله وما  
بعده، وكان الأمر على ما كان لم يكن مرجّحاً إذا كان التعطيل عن الفعل  
والفعل بمثابة واحدة.

فثبت أنّه لا بدّ وأن يعرض له شيء يوجب الترجيح<sup>٣</sup>. ثمّ ذلك  
الشيء [١]: إمّا أن يحدث في ذاته، [٢]: وإمّا أن يحدث مبائناً عن ذاته.  
وإن حدث في ذلك أوجب تلك التغيّر في ذاته<sup>٤</sup>، وقد بان أنّ  
الواجب الوجود لذاته لا يتغيّر.

وإن حدث مبائن عن ذاته كان الكلام فيه كالكلام في سائر  
الأفعال.

وأيضاً فالعقل الصريح - الذي لم يكدره<sup>٥</sup> - يشهد بأنّ الذات إذا  
كان<sup>٦</sup> واحداً من جميع جهاته وهو<sup>٧</sup> كما كان، وكان لا يوجد منه شيء  
فيما قبل والآن هو كذلك، فالآن أيضاً لا يوجد عنه شيء، فإذا وجد  
الآن منه شيء فلا بدّ وأن يحدث أمر من قصد، أو إرادة، أو طبع، أو

١. م: علينا

٢. م: الترجّح

٣. م: ش، د، م: - وإمّا أن يحدث مبائناً... ذاته

٤. م: الترجّح

٥. ف: يكذب

٦. كذا

٧. ف: هي / و هو الصحيح من وجه ولكن لا يطابق سائر الضمائر



قدرة وتمكّن<sup>١</sup>، أو عرض؛ لأنّ الممكن أن يوجد وأن لا يوجد، لا يوجد<sup>٢</sup> إلا بسبب مرجّح، وإذا كان هذا الذات موجوداً أو لا يجب عنه الترجّح ثمّ يرجّح لا بدّ من حادث موجب له في هذا الذات، وإلا كانت نسبتها إلى ذلك الممكن على ما كان قبل، ولم تحدث له نسبة أخرى، فيكون الأمر بحاله. فإذا حدثت له نسبة فقد حدث أمر ما في ذاته أو مبائناً عنه، وقد بان بطلان ذلك.

وبالجملة فإمّا أن بطلت<sup>٣</sup> النسبة الموقعة لوجود كلّ حادث في ذاته أو مبائن<sup>٤</sup> عن ذاته ولانسبة أصلاً، فيلزم<sup>٥</sup> أن لا يحدث شيء أصلاً، وقد حدث. فعلمنا أنّه حدث بإيجاب عن ذاته، ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «[و] أيضاً مبدأ الكلّ ذات واجبة<sup>٦</sup> [الوجود]».

معناه: قد ثبت أنّه لا بدّ من انتهاء الممكنات إلى واجب الوجود لذاته وأنّه مبدأ الكل.

قوله: «[واجب الوجود واجب [أن يوجد] ما يوجد عنه]».

معناه: أنّ كلّ ما جاز وجوده عن واجب الوجود وجب وجوده عنه.

١. ف: يمكن  
٢. خ: - لا يوجد  
٣. يمكن أن يقرأ ما في ش و د: تطلب  
٤. ف: - أو مبائن  
٥. ش، د: فلزم  
٦. خ: واجب

قوله: «وإلاّ فله حال<sup>١</sup> لم يكن».

معناه: إذا لم يجب ذلك عنه لم يكن الواجب الوجود<sup>٢</sup> تمام الموجب لوجوده ذلك، إذ لو كان تمام الموجب لوجوده لوجب وجوده؛ لأنّ الموجب إذ وجد بتمامه و كماله استحال عدم الشيء.

قوله: «فليس واجب الوجود<sup>٣</sup> لذاته<sup>٤</sup>».

معناه: أنّه حينئذٍ لا يكون واجب الوجود من جميع جهاته؛ وهذا الكلام يحتاج إلى مزيد تقرير وسيأتي إن شاء الله.

قوله: «فإن وضع [ت الحالة الحادثة] لا في ذاته بل خارجة عن ذاته».

واعلم أنّ تلخيص هذا الكلام هو أن يقال: إذا فرضنا وجود الحادث عنه فإمّا أن تحدث حالة لم تكن؛ وإمّا إن لا تحدث.

فإن لم يحدث أمر من إرادة أو طبع أو عرض أو قدرة وتمكّن أو شرط أو حال - أيّ حالٍ - بسبب<sup>٥</sup> لا في ذات الله تعالى ولا خارجاً عنه، بل الأحوال كلّها على ما كانت، فهذا محال؛ بل يجب أن يبقى العدم كما كان؛ لأنّ استمرار العدم إلى الآن إنّما كان لأنّه لم يكن المرجّح للوجود على العدم، و الآن أيضاً لم يحدث المرجّح، فيبقى على العدم ضرورة. وإن تجدد وحدث شيء مرجّح للوجود على العدم فالكلام

٢. خ: + لذاته

١. م: حاله

٣. د، ش: - تمام الموجب لوجوده ذلك... الوجود

٥. خ: أو حال أي ثبت

٤. كذا / والنص: من جميع جهاته

- ثابت في تجددّه وحدوثه، وإن لم يحدث الآن ولم يحدث قبل ذلك.  
وأيضاً فأمّا إن يحدث في ذاته تعالى، وهو محال؛ لأنّه ثبت أن  
واجب الوجود لذاته واجب من جميع جهاته. ٦
- وأما إن يحدث خارجاً عن ذاته، وهو أيضاً محال؛ لأنّ الكلام في  
حدوثه كالكلام في هذا الحادث.
- قوله: «إذا كان هو [عند] حدوث المبائنات عنه كما كان قبل  
حدوثها». ٧
- الغرض إبطال هذا القسم أيضاً، وتقريره أنّ عند حدوث هذه  
المبائنات عن واجب الوجود لذاته [١]: إمّا أن يبقى واجب الوجود  
لذاته على ما كان قبل حدوثها، [٢]: وإمّا أن لا يبقى عليه. ٩
- فإن كان الأوّل وجب أن لا يوجد عنه شيء؛ لأنّ الحال والأمر  
على ما كان إذا يوجد عنه شيء، فلا بدّ من مرجّح للوجود على العدم، ١٢
- وذلك المرجّح يكون حادثاً ولا يكون أمراً خارجاً /DB30/ عنه، لأنّا  
نتكلّم في الحادث الأوّل.
- قوله: «والعقل الصريح الذي لم يكدر» ١٥
- هذا زيادة كشف لما تقدّم، وهو أنّه إذا لم يوجد الشيء عن واجب  
الوجود لذاته ثمّ وجد، فلا بدّ من حدوث حادث يوجب الترجيح.
- قوله: «وإذا حدثت لها نسبة فقد حدث أمر».

معناه: أن ذلك الأمر يجب أن يحدث في ذات الواجب لذاته<sup>١</sup> لما  
 بينّا أن الكلام ثابت فيه، وأيضاً أن الكلام في نسبة وأمر يكون مرجحاً  
 لوجود كل ما هو خارج عن ذاته بعد ما لم يكن الكلّ موجوداً، كأن<sup>٢</sup>  
 كل ما هو خارج عن ذاته جملة<sup>٣</sup> وفي حال لم يوجد منها شيئاً، فإذا مبدأ  
 الأمر تلك<sup>٤</sup> النسبة لا يكون مبائناً عن ذاته. فعلى هذا التقدير يجب أن  
 يكون ذلك الأمر حادثاً في ذاته، وهو محال؛ فكيف يمكن أن يحدث في  
 ذاته شيء و عمّن يحدث<sup>٥</sup>.

قال الشيخ:

٩

١. ف: - ذاته ٢. م: حملة / الكلمة غير منقوطة أيضاً في «د»

٣. كذا / يمكن أن تقرأ ما في «د»: «ماثل» أو شبيهه

٤. د: عن الحدث

## [فصل ١٢]

[في أنّ ذلك يقع لانتظار وقت،  
و لا يكون وقت أولى من وقت]

٦

ثمّ كيف يجوز أن يتميّز في العدم وقت ترك ووقت شروع، وبماذا  
يخالف الوقت الوقت؟

٩

## التفسير:

قال - أيده الله - : زعم قوم من الجدليين أنّ العالم إنّما لم يوجد قبل  
١٢ أن وجد؛ لأنّه<sup>١</sup> لم يكن مصلحة أو حسناً ثمّ صار مصلحة وحسناً؛ أو  
لم يكن الإيجاد أولى وأليق ثمّ صار أولى وأليق.  
فأجاب عنه بأنّ العدم الصريح متشابه الأحوال، فلا يمكن أن يتميّز  
١٥ حال أو وقت، يكون الأولى فيه بالعالم أن يكون موجوداً فيه،  
وبالواجب لذاته أن يكون موجداً<sup>٢</sup> أو حال<sup>٣</sup> بخلافه.

١. ف: - لأنّه

٢. خ: موجوداً

٣. كذا، وفي العبارة اضطراب

## قال الشيخ:

وأيضاً إذ بان أنّ الحادث لا يحدث إلّا بحدوث حال في المبدأ،

فلا يخلو [١]: إمّا أن يكون حدوث ما يحدث عن الأوّل بالطبع، [٢]:

أو عرض فيه غير الإرادة أو بالإرادة، إذ ليس بقسري ولا اتفاق.

فإن كان بالطبع فقد تغيّر الطبع.

وإن<sup>٢</sup> كان بالعرض. فقد تغيّر العرض.

وإن كان بالإرادة فلننزل<sup>٣</sup> أنّها حدثت فيه أو مبائنة له، بل نقول:

إمّا أن يكون المراد نفس الإيجاد أو غرضاً ومنفعة بعده.

فإن كان المراد نفس الإيجاد لذاته فلم لم يوجد قبل، أترأه

استصلحه الآن، أو حدث وقته،<sup>٤</sup> أو قدر عليه الآن.

ولانعني فيما نقوله: قول القائل إنّ هذا السؤال باطل؛ لأنّ السؤال

في كلّ وقت عائد، بل هذا سؤال حقّ؛ لأنّه في كلّ وقت عائد

ولازم، وإن كان لغرض ومنفعة فمعلوم أنّ الذي هو للشيء بحيث

كونه ولا كونه بمنزلة [واحدة]<sup>٥</sup>، فليس بغرض، والذي هو للشيء

بحيث كونه [و لا كونه بمنزلة واحدة]<sup>٦</sup>، فليس هو نافعاً، والذي كونه

٢. نج: - ان

١. نج: او

٣. نج، نجا: فليُنزل

٤. م: وفيه

٥. الإضافة من نجا

٦. نج: - واحدة

منه أولى فهو نافع، والحقّ الأوّل كامل<sup>١</sup> الذات لا ينتفع<sup>٢</sup> بشيء  
[كيف، و هو غاية الخيرات]<sup>٣</sup>.

التفسير:

قال - أيده الله - : هذا الكلام فيه إختلال، وتلخيصه بالقدر  
الممكن أن نقول: لو حدث من الواجب لذاته شيء بعد ما لم يحدث،  
لا يجوز أن يقال: إنه حدث لذاته؛ لأنّ ذاته موجود قبل ذلك، فوجب  
حدوثه قبل ذلك.

ولا يجوز أن يقال إنّما حدث ذلك لأنّه أرادته في ذلك الوقت، لأنّه  
حينئذٍ تكون إرادته حادثة إمّا في ذاته أو مبائناً عن ذاته.  
ولا يجوز أن يقال: إنه قدّر عليه الآن ولم يكن قادراً عليه؛ وهذا  
ظاهر البطلان<sup>٤</sup>.

ولا يجوز أنّه إنّما أحدث ذلك الشيء لغرض ومنفعة، لأنّ كلّ ما فعل  
فعلاً لغرض<sup>٥</sup> ومنفعة لكان إيجاد ذلك الفعل أولى به، وإلاّ لما كان  
غرضاً و منفعة، وحينئذٍ يكون قبل إيجاده فاقداً للكمال، والواجب  
لذاته غير فاقد للكمال.

قال الشيخ:

١. م: كان بل

٢. نج، م: ينتفع

٣. م: لبطلان

٤. م: لبطلان

٥. ف: بغرض

## [فصل ١٣]

[في أنه يلزم على قول المخالفين أن يكون

الله تعالى سابقاً على الزمان والحركة بزمان]

[إن الزمان لا بداية له زماناً]

وأيضاً فإن الأول بماذا تسبق<sup>١</sup> أفعاله الحادثة، أ بذاته، أم  
بالزمان؟ فإن كان تسبق<sup>٢</sup> بذاته فقط - مثل الواحد للإثنين - وإن  
كانا معاً [بالزمان<sup>٣</sup>] - و[ك-] حركة المحرك<sup>٤</sup> بأن يتحرك بحركة ما  
يتحرك عنه وإن كانا معاً [بالزمان<sup>٥</sup>] - فيجب أن يكونا<sup>٦</sup> كلاهما  
محدثين: الأول القديم<sup>٧</sup> والأفعال الكائنة عنه.

وإن كان قد سبق لا بذاته فقط، بل بذاته وبالزمان فإن<sup>٨</sup> كان  
وحده ولا عالم و<sup>٩</sup> لا حركة - ولا شك أن لفظة «كان» تدلّ على أمر

٢. نج، نجا: - تسبق

٤. الإضافة من نجا

٦. الإضافة من نجا

٨. نجا: قدم الاول

١٠. نج، نجا: بان

١. نج: يسبق

٣. الإضافة من نجا

٥. نجا: المتحرك / وهو الأظهر

٧. نج، نجا: يكون

٩. نجا: + قدم

١١. خ: او



مضى، وليس الآن؛ وخصوصاً ويعقبه قولك: «ثم» - فقد كان كون  
قد<sup>١</sup> مضى قبل أن خلق الخلق، وذلك الكون<sup>٢</sup> متناه. فقد كان إذن  
زمان قبل الحركة والزمان؛ لأنّ الماضي إمّا بذاته وهو الزمان وإمّا  
بالزمان وهو الحركة وما فيها ومعها، فقد بان [لك] هذا.

فإن لم يسبق بأمر هو ماضٍ للوقت الأوّل من حدوث الخلق فهو  
حادث مع حدوثه، فكيف<sup>٣</sup> لا يكون مسبق<sup>٤</sup> على أوضاعهم بأمر  
ماضٍ<sup>٥</sup> للوقت الأوّل من الخلقة، وقد كان ولا خلق، وكان وخلق،  
وليس كان ولا خلق ثابتاً عند كونه كان وخلق. ولا كونه قبل الخلق  
ثابت مع كونه مع الخلق. وليس كان ولا خلق نفس وجوده  
DA31/ وحده؛ فإنّ ذاته حاصلة بعد الخلق، ولا كان ولا خلق هو  
وجوده مع عدم الخلق بلا شيء ثالث؛ فإنّ وجود ذاته وعدم الخلق  
موصوف بأنّه قد كان وليس الآن.

وتحت قولنا: «كان» معنى معقول دون معقول الأمرين؛ لأنّك إذا  
قلت وجود ذات وعدم ذات لم يكن مفهوماً منه السبق؛ بل قد يصحّ  
أن يفهم معه التأخّر، فإنّه لو عدمت الأشياء صحّ وجوده وعدم  
الأشياء، ولم يصحّ أن يقال لذلك<sup>٦</sup> كان، بل إنّما يفهم السبق بشرط  
ثالث. فوجود الذات شيء، وعدم الذات شيء؛ ومفهوم «كان»

٢. نجاء: الخلق

٤. نج: سبق

٦. م: كذلك

١. نجاء: ثمّ

٣. نج، نجاء: وكيف

٥. نج: بأمر ما

شيء موجود غير المعنيين. وقد وضع هذا المعنى للخالق عزّ ذكره  
ممتداً لاعن بداية، وجوّز فيه أن يخلق قبل أيّ وقت<sup>١</sup> توهم<sup>٢</sup> فيه<sup>٣</sup>  
خلقاً.

فإذا كان هذا هكذا كانت هذه القبلية مقدّرة مكّمة.

وهذا هو الذي نسمّيه الزمان؛ إذ تقديره ليس تقدير ذي وضع  
ولا ثبات، بل على سبيل التجدد.

ثمّ إن شئت فتأمّل أقاويلنا الطبيعية! إذ بينّا أن ما دلّ<sup>٤</sup> عليه معنى  
«كان» و«يكون» عارض لهيئة غير قارة، فالهيئة<sup>٥</sup> الغير القارة هي  
الحركة. فإذا تحقّقت علمت أن الأوّل إنّما سبق الخلق عندهم ليس  
سبقاً مطلقاً، بل سبقاً بزمان معه<sup>٦</sup> حركة وأجسام أو جسم.

التفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الفصل إثبات أن الزمان  
لابدّية له زماناً وتلخيصه هو: أن تقدّم الواجب لذاته على الحوادث  
[١]: إمّا أن يكون بذاته فقط، [٢]: وإمّا، أن يكون بذاته وبالزمان.  
ومحال أن يكون بذاته فقط، و إلّا لزم حدوث الواجب لذاته أو  
قدم الحادث.

١. أكثر النسخ: خلق  
٢. م: يوهم  
٣. نجا: فيه أنّه خلقاً  
٤. نج: يدل  
٥. نج، نجا: والهيئة  
٦. نج، نجا: + و

فإذا<sup>١</sup> تقدّمه<sup>٢</sup> عليها بذاته وبالزمان، فإذا لا يتحقق كونه سابقاً على الحوادث إلا بالزمان.

٣ ثمّ هذا الزمان إن كان متناهيّاً عاد ما ذكرنا من المحال؛ وإن لم يكن متناهيّاً لزم أن لا يكون للزمان أولاً زمانياً.

فإن قيل: يكفي في تحقيق ذلك التقديم الزمان المقدّر.

٦ فنقول: الزمان إن لم يكن ثابتاً في الخارج لم يتحقق التقديم. وأيضاً

لا شكّ أنّه يصدق حينئذٍ قولنا: «كان الله ولم يكن معه عالم ولا حركة»<sup>٣</sup>،

ولفظ «كان» يدلّ على أمر مضى وليس الآن وخصوصاً تعقبه «ثمّ

٩ كان»؛ فإذا قد كان كون قدمضى وذلك الكون متناه.

فإذا وجد زمان قبل الحركة و الزمان؛ لأنّ الماضي [١]: إمّا أن

يكون ماضياً بذاته، [٢]: وإمّا أن يكون بالزمان. والأوّل هو الحركة

١٢ وما فيها ومعها<sup>٤</sup>.

ثمّ ذلك الزمان إن كان متناهيّاً لزم ما ذكرنا من المحال. وإن لم يكن

متناهيّاً لزم أن يكون للزمان بداية زمانية، وأيضاً أنّه يصدق حينئذٍ أن

١٥ يقال كان ولا خلق وكان وخلق.

ثمّ معنى «كان» و «لا خلق» [١]: إمّا أن يكون نفس وجوده فقط،

[٢]: وإمّا أن يكون وجوده مع عدم الخلق.

١. ش، د، م: فإن ٢. كذا/ش، د، م: تقدمته

٣. اقتباس من حديث: «كان الله ولم يكن معه شيء». بحار الانوار ج ٥٤/ ٢٣٣، ٢٣٨

٤. ف: معه

ومحال أن تكون نفس وجوده فقط؛ لأنّ وجوده مع الخلق ثابت، وكان ولا خلق غير ثابت، ومحال أن يكون وجوده مع عدم الخلق، فإنّ وجوده وعدم الخلق موصوف بأنّه<sup>١</sup> قد كان وليس الآن.

فإذاً هو معنى ثالث، لأنّ وجود ذات وعدم ذات لا يفهم منه السبق، فإذاً قبل حدوث الحوادث معنى غير ذات الواجب لذاته والحوادث، وهو معنى «كان»، فإذاً قبل حدوث الحوادث شيء مقتضى وذلك هو الزمان، فإذاً الزمان لا بداية له، فإذاً الواجب الوجود بذاته سابق بالزمان، والزمان لا يتحقّق إلّا مع الحركة والجسم.

قال الشّيخ:

## [فصل ١٤]

[فِي أَنَّ الْمَخَالَفِينَ يُلْزِمُهُمْ أَنْ يَضْعُوا وَقْتاً قَبْلَ  
وَقْتٍ بِلَا نِهَآيَةٍ، وَزَمَاناً مَمْتِداً فِي الْمَاضِي بِلَا نِهَآيَةٍ،  
وَهُوَ بَيَانٌ جَدَلِيٌّ إِذَا اسْتَقْصَى مَا لَ إِلَى الْبَرْهَانِ]

[برهان آخر على أَنَّ الزمان لا بداية له زماناً]

وهؤلاء المعطلة الذين عطلوا الله<sup>١</sup> عن جوده لا يخلو [أمرهم<sup>٢</sup>]  
[١]: إمَّا أَنْ يَسْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَانَ قَادِرًا - قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ  
- أَنْ يَخْلُقَ جَسَماً ذَا حَرَكَاتٍ تَقْدِرُ أَوْقَاتَهُ، وَأَزْمِنَتُهُ تَنْتَهِي إِلَى وَقْتٍ  
خَلَقَ الْعَالَمَ، أَوْ يَبْقَى مَعَ خَلْقِ الْعَالَمِ، أَوْ<sup>٣</sup> يَكُونُ لَهُ إِلَى وَقْتٍ<sup>٤</sup> خَلَقَ  
الْعَالَمَ أَوْقَاتٍ وَأَزْمِنَةٌ مَحْدُودَةٌ.

[٢]: أَوْ لَمْ يُمْكِنْ<sup>٥</sup> الْخَالِقَ [قَادِرًا]<sup>٦</sup> أَنْ يَبْتَدِئَ الْخَلْقَ<sup>٧</sup> إِلَّا حِينَ ابْتَدَأَ<sup>٨</sup>.  
وهذا القسم الثاني محال<sup>٩</sup>، يوجب انتقال الخالق من العجز إلى

٢. الإضافة من نجا

١. نج: + تعالى

٤. م: - وقت

٣. نج، نجا: و

٦. الإضافة من نجا

٥. نج: يكن

٨. خ: ابتداء

٧. نجا: + الآخر

٩. م: محالة

القدرة، أو انتقال [الـ] مخلوقات من الإمتناع إلى الإمكان بلا علة.  
 [و] القسم <sup>١</sup> الأول ينقسم عليهم قسمين، فيقال: لا يخلو: [الف]:  
 إما أن يكون كان يمكن أن يخلق الخالق جسماً غير ذلك الجسم إنما  
 ينتهي إلى خلق العالم بمدة وحركات أكثر [أو أقل] <sup>٢</sup>؛ [ب]: أو لا يمكن.  
 ومحال أنـ[ه] <sup>٣</sup> لا يمكن لما بيناه.

فإن أمكن [١]: فإمّا أن يمكن خلقه مع خلق ذلك الجسم الأول  
 الذي ذكرناه قبل هذا الجسم، [٢]: أو إنما يمكن قبله.  
 فإن أمكن <sup>٤</sup> معه <sup>٥</sup> فهو محال؛ لأنه <sup>٦</sup> لا يمكن أن يكون ابتداء خلقين  
 متساويي الحركة في السرعة، يقع بحيث ينتهيان إلى خلق العالم، و  
 مدة أحدهما أطول.

وإن لم يمكن معه - بل كان إمكانه مبائناً له، متقدماً عليه أو  
 متأخراً عنه - يقدر <sup>٧</sup> في حال العدم /DB31/ إمكان خلق شيء  
 بصفة ولا إمكانه، وذلك في حال دون حال، ووقع <sup>٨</sup> ذلك متقدماً أو  
 متأخراً. ثمّ ذلك إلى غير نهاية.

فقد وضع صدق <sup>٩</sup> ماقدّمناه من وجود حركة لا بدء لها في  
 الزمان، إنما البدء لها من جهة الخالق، وإنما هي السماوية.

٢. الإضافة من نجا  
 ٤. نجا: فإنّ فرض إمكانه  
 ٦. نجا: فإنّه  
 ٨. م: رفع

١. نج، م: و  
 ٣. الإضافة من نجا  
 ٥. نجا: - معه  
 ٧. خ: تقرر  
 ٩. نجا: - صدق

## التفسير:

قال - أيده الله - : هذا برهان آخر على أن الزمان لا بداية له  
 زماناً، وتلخيص هذا البرهان هو: أن الزمان لو كان له أول زماناً،  
 فلا يخلو: [١]: إما أن يكون الله تعالى قادراً على أن يخلق قبله جسماً ذا  
 حركات تنتهي إلى وقت خلق العالم، [٢]: وإما أن لا يكون قادراً على  
 ذلك. ٦

وهذا القسم الثاني محال، وإلا لزم انتقال الخالق من العجز إلى  
 القدرة، أو انتقال المخلوقات من الإمتناع إلى الإمكان بلا علة.  
 والقسم الأول على قسمين؛ لأنه [الف]: إما أن يمكن أن يخلق  
 جسماً آخر ينتهي إلى خلق العالم بمدة وحركات أكثر من حركات<sup>٢</sup> ذلك  
 الجسم، [ب] وإما أن لا يمكن ذلك.

١٢ فإن لم يكن لزم المحال الذي ذكرنا.  
 فإن أمكن [A]: فإما أن يمكن خلق مع خلقه الجسم الذي ذكرناه  
 قبل هذا الجسم، [B]: وإما أن كان يمكن خلقه قبله.

١٥ والقسم الأول محال، لأنه لا يمكن أن يكون ابتداء خلق جسمين  
 متساو<sup>٣</sup> الحركة في السرعة بحيث ينتهيان إلى خلق العالم، ومدة أحدهما  
 أطول.

والقسم الثاني يوجب أن يكون إمكانه مبائناً متقدماً عليه. فإذن

٢. ف، خ: + و

١. م: زمان

٣. ش، ف، د: متساويين

يقدر في حال عدم إمكان خلق لصفة ولا إمكانه، فإذا قبل حدوث العالم امتداد وهو قابل للزيادة والنقصان، فيكون كمّاً، وذلك إلى غير النهاية.

٣

فثبت أنّ الزمان لا ابتداء له زماناً، وثبت أنّ الزمان لا بدّ له من وجود حركة، فإذا الحركة الحافظة للزمان<sup>١</sup> لا بداية لها زماناً، وإنما بدأ ثمّ من جهة خالفها، وثبت أنّها هي الدورية السماوية.

٦

قال الشيخ:



## [فصل ١٥]

[في أن الفاعل القريب للحركة الأولى نفس]

[إن حركة الفلك إرادية]

فيجب أن يعلم<sup>١</sup> أن العلة القريبة<sup>٢</sup> للحركة الأولى نفس لا عقل،  
 وأن السماء حيوان مطيع لله عز وجل. فنقول: إنا بيننا في الطبيعيات  
 أن الحركة لا تكون طبيعية للجسم على الإطلاق والجسم على الحالة<sup>٣</sup>  
 الطبيعية، إذ<sup>٤</sup> كان كل حركة بالطبع مفارقة ما بالطبع لحالة<sup>٥</sup>، والحالة  
 التي تفارق بالطبع هي حالة غير طبيعية لا محالة.

فظاهر أن كل حركة تصدر<sup>٦</sup> عن طبع فعن حالة غير طبيعية، ولو  
 كان شيء من الحركات مقتضى طبيعة<sup>٧</sup> الشيء كما<sup>٨</sup> كان شيء من  
 سبب<sup>٩</sup> الحركات باطل الذات مع بقاء الطبيعة.

بل الحركة<sup>١٠</sup> إنما تقتضيها الطبيعة لوجود حال غير طبيعية [١]:

- |                          |                  |
|--------------------------|------------------|
| ١. نج: تعلم              | ٢. م: الغربية    |
| ٣. نج: حاله / نجا: حالته | ٤. خ: اذا        |
| ٥. النسخ: بحالة          | ٦. نج: تصدر      |
| ٧. خ: طبعه / نج: طبيعية  | ٨. نج: لما       |
| ٩. نجا: - سبب            | ١٠. نجا: الحركات |

إمّا في الكيف كما إذا سخن<sup>١</sup> الماء بالقسر؛ [٢]: وإمّا بالكم<sup>٢</sup> كما  
 يذبل البدن الصحيح<sup>٣</sup> ذبولاً مرضياً؛ [٣]: وإمّا في المكان كما إذا  
 نقلت المدرة إلى حيّز الهواء، وكذلك إن كانت الحركة قد تكون في  
 مقولة أخرى.

والعلّة في تجدد حركة<sup>٥</sup> بعد حركة تجدد<sup>٦</sup> الحال الغير الطبيعية  
 وتقدير<sup>٧</sup> البعد عن الغاية.

فإذا كان الأمر على هذه الصفة لم تكن حركة مستديرة عن  
 طبيعة، وإلا كانت عن حالة غير طبيعية إلى<sup>٨</sup> حالة طبيعية. وإذا<sup>٩</sup>  
 وصلت إليها سكنت. ولم يجز أن يكون فيها بعينها قصد إلى تلك  
 الحالة الغير الطبيعية؛ [لأنّ الطبيعة] ليست تفعل باختيار، بل على  
 سبيل تسخير وسبيل ما يلزمها بالذات.

فإن كانت الطبيعة تحرّك على الإستدارة فهي تحرّك لا محالة، إمّا  
 عن أين غير طبيعي، أو وضع غير طبيعي هرباً طبيعياً عنه. وكلّ  
 هرب طبيعي عن شيء فحال أن يكون هو بعينه قصداً طبيعياً إليه.  
 والحركة المستديرة تفارق كلّ نقطة وتتركها وتقصد في تركها

٢. نجا: في الكم / وهو الأصح  
 ٤. يمكن أن يقرأ ما في «ش» و «د»: مرضها  
 ٦. نج: تحدد

١. نجا: استحر  
 ٣. نج، نجا: + فيها  
 ٥. م: - حركة  
 ٧. نجا: تغيير  
 ٨. ش: الإحالة  
 ٩. نج، نجا: فإذا

ذلك كل<sup>١</sup> النقط، وليست تهرب عن شيء إلا وتقصده. فليست<sup>٢</sup>  
إذاً الحركة المستديرة طبيعية.

١ التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من هذا الكلام هو أن كل حركة إما  
طبيعية وإما قسرية وإما إرادية؛ لكن الحركة الدورية الفلكية ليست  
طبيعية ولا قسرية، فهي إذاً إرادية.

٦ بيان الحصر هو: أن كل الحركة فلا بد لها من موجب، ثم ذلك  
الموجب لا يخلو: [١]: إما أن يكون حالاً في ذلك المتحرك، [٢]: وإما أن  
يكون مبائناً عنه.

٩ والحال [الف]: إما أن يكون له اختيار في الأثر الصادر عنه، [ب]:  
وإما أن لا يكون.

١٢ أما الذي لا اختيار له فهو طبيعية<sup>٣</sup>. وأما الذي له اختيار فهي  
الإرادة.

وأما [ال] مبائن فهو القسر، فثبت الحصر.

١٥ إنما قلنا: «إن هذه الحركة ليست طبيعية»؛ لأنه قد ثبت في  
الطبيعيات أن كل حركة طبيعية، وإذا كان الأمر كذلك لم تكن الحركة  
المستديرة عن طبيعة، لأنها إذا كانت<sup>٥</sup> عن حالة غير طبيعية إلى

٢. النسخ: وليست

٤. م: - أما

١. م: كلا

٣. ف: الطبيعة

٥. ف: - وإذا كان الأمر... كانت

حالة<sup>١</sup> طبيعية<sup>٢</sup> فإذا وصلت طبيعة الجسم إليها وجب أن يسكن،  
وحيثُ تنقطع تلك الحركة؛ وقد بان بطلان ذلك.

وأيضاً فلأنَّ الطبيعة لا تفعل بالإختيار وإنما فعلها على سبيل<sup>٣</sup>  
التسخير ولزوم عنها ذاتي، فإن كان الطبيعة تحرّك ليس<sup>٤</sup> بالاستدارة،  
فحركتها حينئذٍ يكون هرباً طبيعياً عنه، وكلّ هرب /DA32/ طبيعي  
عن شيء فمحال أن يكون بعينه قصداً طبيعياً إليه، وإلاّ لكان شيء<sup>٥</sup>  
واحد مطلوباً ومهروباً معاً وذلك محال.

والحركة المستديرة، كلّ نقطة فيها فإن تركت<sup>٦</sup> الطبيعة<sup>٧</sup> لها عنى<sup>٨</sup>  
طلبها لها؛ فإذا الحركة المستديرة الأولى ليس [ت] طبيعياً<sup>٩</sup>. وإنما قلنا<sup>١٠</sup>  
إنّها ليست قسرية لأنّ القسر على خلاف الطبيعة، ولما ثبت أنّها  
ليست طبيعية لزم أنّها ليست قسرية<sup>١١</sup>. ولنرجع إلى شرح ألفاظ  
الكتاب.

قوله: «فيجب أن يعلم أنّ العلة القريبة<sup>١٢</sup> للحركة بالحركة<sup>١٣</sup> الأولى  
نفس لا عقل».

قد عرفت أنّ العلة قد تكون قريبة، وقد تكون بعيدة؛ وعنّى

٢. ش: الطبيعة

٤. م: لطبيعياً

٦. ف: - إليه وال... الطبيعة

٨. كذا / والاصح: ليست

١٠. د: - لان القسر خلاف... قسرية

١٢. كذا / والنص: - بالحركة

١. ش: حال

٣. ف: - ليس

٥. م: يترك

٧. ف: عين

٩. ش: - كلّ نقطة... طبيعية

١١. م: الغريبة

بالحركة الأولى الحركة الدورية الحافظة للزمان<sup>١</sup>.

والمراد من النفس جوهر مفارق عن المادة، وله تعلق بالمادة تعلق التدبير، و[الـ]عقل جوهر مفارق مجرد عن المادة ولا تعلق له بالمادة بوجه.

قوله: «إنا بيننا في الطبيعيات أن الحركة لا تكون طبيعية<sup>٢</sup> للجسم». معناه: أن الجسم إذا كان باقية<sup>٣</sup> على حالته الطبيعية فإن الطبيعية<sup>٤</sup> لا تحركه بالطبيعة<sup>٥</sup> البتة.

قوله: «إذا كان كل حركة بالطبع مفارقة ما بالطبع لحالة». معناه: أن كل حركة بالطبع فهي مفارقة بالطبع<sup>٦</sup> عن حاله، وإلا لما<sup>٧</sup> كانت حركة بالطبع.

قوله: «والحالة التي تفارق بالطبع».

الحالة التي تفارق بالطبع لاشك أنها حالة غير طبيعية للشيء<sup>٩</sup>.

[قوله]: «لو كان شيء من الحركات مقتضي طبيعة».

معناه: أن الطبيعية لا تقتضي<sup>١٠</sup> الحركة مطلقاً، إذ لو كانت مقتضية للحركة مطلقاً لما بطلت الحركة مع بقاء الطبيعة.

١. م: الزمان

٢. خ: طبيعة

٣. كذا

٤. ف: طبيعية

٥. ف: - بالطبيعة

٦. د، خ: إذا

٧. م: - فهي مفارقة بالطبع

٨. م: ما

٩. الشرح مستفاد عن نص النجاة

١٠. م: يقضى

قوله: «بل الحركة إنّما تقتضيها<sup>١</sup> الطبيعة لوجود حالة غير طبيعية لا محالة<sup>٢</sup>».

لَمَّا أُثْبِتَ أَنَّ الطَّبِيعِيَّةَ لَا تَقْتَضِي الْحَرَكَةَ مُطْلَقاً وَأَنَّهَا مُقْتَضِيَةٌ لِلْحَرَكَةِ، صَرَّحَ أَنَّهَا تَقْتَضِيهَا عِنْدَ الْوُجُودِ حَالَةً غَيْرَ طَبِيعِيَّةٍ، أَمَّا فِي الْإَيْنِ فَكَالْحَجَرِ الْمَرْمَى إِلَى فَوْقَ، وَأَمَّا الْكَيْفَ فَكَالْمَاءِ الْمَتَسَخِّنِ قَسْراً، وَأَمَّا فِي الْكَمِّ فَكَالذَّابِلِ ذَبُولاً مُرَضِياً.

قوله: «والعلة في تجدد حركة بعد حركة تجدد الحال الغير الطبيعية».

معناه: أَنَّهُ مَا دَامَتِ الْحَالَةُ الْغَيْرُ الطَّبِيعِيَّةُ مُتَجَدِّدَةً فَإِنَّ الطَّبِيعِيَّةَ تَكُونُ مُحَرَّكَةً لَهَا لِيَرُدَّ إِلَى الْحَالَةِ الْمَلَائِمَةِ، وَتَخْتَلِفُ أَجْزَاءُ الْحَرَكَةِ بِحَسَبِ الْقُرْبِ وَالبَعْدِ مِنْ تِلْكَ الْحَالَةِ الْمَطْلُوبَةِ، فَإِذَا أُوصِلَهُ إِلَيْهِ انْقَطَعَ التَّحْرِيكُ.

قوله: «وإذا<sup>٣</sup> كان الأمر على هذه الصفة لم تكن حركة مستديرة عن طبيعة» إلى آخره.

هذه المقدمات شروع في إقامة الحجة على أَنَّ الحركة الأولى المستديرة ليست طبيعية، وقد لخصناه<sup>٤</sup>.

قال الشيخ:

١. م: يقتضيها

٢. كذا / والنص: - لامحالة / والظاهر أَنَّ هنا وقع تصحيف في الشرح من «قوله و الحالة

التي تفارق... لامحالة».

٣. كذا / والنص: فإذا

٤. ش: لخصتها

## [فصل ١٦]

[في أن حركة السماء مع أنها نفسانية

كيف يقال إنها طبيعية]

٦

إلا أنها قد تكون بالطبع، أي ليس وجودها في جسمها مخالفاً  
 لمقتضى طبيعة أخرى لجسمها، فإن الشيء المحرّك لها وإن لم يكن قوّة  
 طبيعية كان سبباً<sup>١</sup> طبيعياً لذلك الجسم غير غريب عنه، وكأنّه طبيعة.  
 وأيضاً فإنّ كلّ قوّة فإنما تحرّك بتوسّط الميل، والميل هو المعنى  
 الذي يحسّ في الجسم المتحرّك وإن سكن قسراً أحسّ ذلك الميل،  
 كأنّه<sup>٢</sup> [به] يقاوم المسكن مع سكونه طلباً للحركة، فهو غير الحركة  
 لا محالة، وغير القوّة المحرّكة[ة]؛ لأنّ القوّة المحرّكة تكون موجودة  
 عند إتمامها الحركة، ولا يكون الميل موجوداً. فهكذا أيضاً الحركة  
 الأولى فإنّ<sup>٣</sup> محرّكها لا يزال يحدث في جسمها ميلاً بعد ميل.

٩

١٢

١٥

وذلك الميل لا يمتنع<sup>٤</sup> أن يسمّى «الطبيعة»<sup>٥</sup>؛ لأنّه ليس بنفس ولا

٢. نج: - كانه

٤. م: لا تمنع

١. أكثر النسخ: شيئاً

٣. نجا: لأنّ

٥. نج: طبيعة

من خارج، ولا له إرادة أو اختيار. ولا يمكنه أن لا يحرك أو يحرك إلى غير جهة محدودة، ولا هو مع ذلك مضاداً<sup>١</sup> لمقتضى طبيعة ذلك الجسم الغريب<sup>٢</sup>.

٣

فإن سميت هذا المعنى طبيعة كان لك أن تقول إنّ الفلك متحرك بالطبيعة، إلّا أن طبيعته فيض عن نفس يتجدد بحسب تصوّر النفس. فقد بان أنّ الفلك ليس مبدأ حركته طبيعية<sup>٣</sup>، و<sup>٤</sup> كان قد بان أنّه ليس قسراً فهي عن إرادة لا محالة.

٦

#### التفسير:

- ٩ قال - أيّده الله - : لَمَّا<sup>٥</sup> نفى الطبيعة عن الفلك - وكان المشهور عند الحكماء أنّ الفلك له طبيعة خامسة وأن حركاته بالطبع والطبيعة - أراد أن يؤول هذا الإطلاق، فبيّن ذلك من وجهين:
- ٦ أحدهما: أنّ وجود تلك الحركة في جسمها ليس شيء غريب<sup>٦</sup> مخالفاً لمقتضى طبيعة أخرى لتلك الأجسام، فإنّ المبدأ لتلك الحركة وإن لم تكن طبيعته لكنّه ليس شيء غريب عن ذلك الجسم، فكأنّه طبيعة.
- ٧ وثانيهما: أنّ كلّ قوّة فهي إنّما تحرك بواسطة الميل، والميل<sup>٧</sup> هو المعنى الذي يحسّ في المتحرك، وإن سكن الجسم قسراً أحسّ بذلك الميل فيه

٢. نجا: القريب

٤. خ: + قد

٦. ف: - شيء غريب

١. نج: نجا: بمضاد

٣. نج: نجا: طبيعة

٥. م: بما

٧. ف: - والميل



يقاوم<sup>١</sup> المسكّن مع سكونه طلباً للحركة، وذلك الميل غير ذلك الحركة لوجوده عند عدم الحركة، وغير القوة المحركة لوجود القوة المحركة<sup>٢</sup> عند إتمامها الحركة مع عدم الميل، فكذاك المبدأ لحركة الأولى لا يزال يحدث في جسمه ميلاً بعد ميل، وذلك الميل لا يمنع أن يسمّى طبيعة؛ لأنّه ليس بنفس ولا إرادة ولا اختيار ولا أمر حاصل من خارج، ولا يمكنه أن لا يحرك أو يحرك إلى غير تلك الجهة، ولا<sup>٣</sup> هو أيضاً مضادّ /DB32/ لمقتضى طبيعة ذلك الجسم، فإنّ سمّيّت هذا طبيعة<sup>٤</sup> كان لك أن تقول أنّ الفلك يتحرك بالطبيعة.

قال الشيخ:

[إنّ المبدأ القريب للحركة السماوية ليس إرادة عقلية محضة]

ونقول: إنّّه لا يجوز أن يكون مبدأ حركته القريب<sup>٥</sup> قوّة عقلية صرفة لا تتغيّر، ولا تتخيّل الجزئيات البتة. وكأنّا قد أشرنا إلى جمل ممّا يعيّن في معرفة هذا المعنى في الفصول المتقدّمة؛ إذ أوضحنا أنّ الحركة معنى متجدّد السبب، وكلّ<sup>٦</sup> شرط<sup>٧</sup> منه مخصّص بسبب، فإنّه لا ثبات له. ولا يجوز أن يكون عن معنى ثابت البتة وحده؛ فإن كان عن معنى

٢. ف: - لوجود القوة المحركة

٤. ف: - طبيعة

٦. نج: فكل

١. خ: يعادم

٣. ف: - لا

٥. أكثر النسخ: القريبة

٧. نج: شطر

ثابت فيجب أن يلحقه ضرب من تبدل الأحوال.

أما إن كانت الحركة عن طبيعة فيجب أن يكون كل حركة تتجدد فيه، فلتجدد قرب وبعد من النهاية المطلوبة. وكل حركة و نسبة له لعدم، وكل جزء له نسبة لعدم فلعدم<sup>١</sup> بعد و قرب من النهاية؛ و لولا ذلك التجدد لم يكن<sup>٢</sup> تجدد حركة، فإن الثابت من جهة ماهو ثابت لا يكون عنه إلا ثابت.

وأما إن كانت<sup>٣</sup> عن إرادة فيجب أن تكون<sup>٤</sup> عن إرادة متجددة جزئية، فإن الإرادة الكلية نسبتها إلى [كل] شطر<sup>٥</sup> من الحركة نسبة واحدة. فلا يجب أن تتعين منها هذه الحركة دون هذه.

فإنها إن كانت لذاتها علّة لهذه الحركة لم يجوز أن تبطل هذه الحركة. وإن كانت علّة لهذه الحركة بسبب حركة قبلها أو بعدها معدومة كان المعدوم موجباً لموجود، والمعدوم لا يكون موجباً لموجود.

وإن كان قد تكون الأعدام علّة<sup>٦</sup> للأعدام<sup>٧</sup> فإنما<sup>٨</sup> أن يوجب المعدوم شيئاً فهذا لا يمكن؛ وإن كانت العلّة<sup>٩</sup> لأمر تتجدد فالسؤال في تجددّها ثابت<sup>١٠</sup>.

فإن كان تجدداً طبيعياً لزم المحال الذي قدّمناه.

٢. نجا: يمكن

٤. نج، نجا: يكون

٦. م: - علّة

٨. نج، نجا: فاما

١٠. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: بانث

١. نج: فلمعدم

٣. نج، نجا: كان

٥. ش: - شطر

٧. م: الاعدام

٩. نج، نجا: العلّية

وإن كان إرادياً يتبدّل بحسب تصوّرات متجدّدة فهو الذي نريده<sup>١</sup>.

٣ فقد بان أنّ الإرادة العقلية الواحدة لا توجب البتة حركة.

التفسير:

٦ قال - أيّده الله - : لمّا أثبت أنّ المبدأ القريب للحركة السماوية إرادة، ثمّ الإرادة تنقسم إلى نفسانية وإلى عقلية، وتلك ليست عقلية بل هي نفسانية، أراد أن يثبت أنّها ليست عقلية محضة<sup>٢</sup>.

٩ وتلخيص هذه الحجة هو: أنّ الحركة معنى متجدّد<sup>٣</sup> غير ثابت، فلا بدّ لها من سبب متجدّد؛ لأنّ الثابت لا يكون علّة للمتجدّد من حيث هو ثابت، لأنّها إن كانت عن معنى ثابت فإنّه لا بدّ وأن يلحقه ضرب من التبدّل.

١٢ أمّا الحركة الطبيعية فتجدّدّها لتجدّد القرب و البعد من النهاية المطلوبة، و أمّا الحركة الإرادية فنجدّها تجب أن تكون عن إرادة متجدّدة جزئية؛ لأنّ الإرادة الكلّية لا تصدر عنها أفعال جزئية؛ لأنّ ١٥ نسبتها إلى جميع الجزئيات المندرجة تحتها بالسوية، فلا يجب أن تصدر منها هذه الحركة دون غيرها، لأنّها:

إن كانت علّة لذاتها لهذه الحركة وجب أن لا تبطل هذه الحركة؛ لأنّ الإرادة لا تبطل.

٢. م، ف: - محضة

١. خ: تريده

٣. ف: متجدّدة / خ: + و

وإن كانت علّة لهذه الحركة بسبب حركة قبلها وبعدها كان المعدوم موجباً للموجود، وذلك محال.

- ٣ وإن كانت لأمر يتجدّد، فالكلام في تجدّدها ثابت.
- وإن كان تجدّداً طبيعياً لزم المحال الذي ذكرناه.
- وإن كان تجدّداً إرادياً، وهو أن تتجدّد الإرادة بحسب التصورات المتجدّدة الجزئية فهو المطلوب. فقد ثبت أن الإرادة الكلية العقلية لا تكون علّة للحركة.

قال الشيخ:

[الإشكال]

- ولكنّه قد يمكن أن تنوّهم<sup>١</sup> أن ذلك لإرادة عقلية منتقلة، فإنّه قد يمكن أن ينتقل العقل من معقول<sup>٢</sup> إلى معقول إذا لم يكن عقلاً من كلّ جهة بالفعل. ويمكن أن يعقل الجزئي تحت النوع منتشراً مخصوصاً بعوارض عقلاً بنوع كلّ على ما أشرنا إليه. فيجب<sup>٣</sup> إذن أن تنوّهم وجود عقل يعقل الحركة الكلية ويريدها، ثمّ يعقل انتقالاً من حدّ إلى حدّ، ويأخذ تلك الحركات وحدودها بنوع معقول على ما أوضحناه. وعلى ما من شأننا أن نبرهن عليه من أن حركة من كذا إلى كذا، ثمّ من كذا إلى كذا، فنعيّن مبدءاً مّا كليّاً إلى طرف آخر كلّ بمقدار ما

٢. م: المعقول

٤. نجا: + منتهيها

١. نجا: تنوّهم

٣. نج، نجا: فيجوز / وهو الأظهر

مرسوم كلي. وكذلك حتى تفني الدائرة، فلا يبعد أن نتوهم أن تجدد الحركة يتبع تجدد هذا المعقول.

[الجواب]

فنقول: ولا على هذا السبيل يمكن أن يتم أمر الحركة المستديرة، فإن هذا التأثير على هذا الوجه يكون صادراً عن الإرادة الكلية وإن كانت<sup>١</sup> على سبيل تجدد وانتقال. والإرادة الكلية كيف كانت فإنما هي بالقياس إلى طبيعة مشترك فيها، وإن كانت إرادة لحركة تتبعها إرادة لحركة.

وأما هذه الحركة التي من هاهنا بعينه إلى هناك بعينه فليست أولى [ب] أن تصدر عن تلك الإرادة من هذه الحركة التي من هناك إلى حد<sup>٢</sup> ثالث. فنسبة جميع أجزاء الحركة المتساوية في الجزئية إلى واحد واحد من تلك الإرادات العقلية المتنقلة<sup>٣</sup> واحدة، فليس من ذلك جزء أولى بأن ينسب إلى واحد من تلك التصورات من أن لا ينسب<sup>٤</sup>.

[وكل شيء] فنسبته إلى مبدئه ولا نسبته واحدة، فإنه بعد عن مبدئه بإمكان، ولم يتميز ترجح وجوده عنه عن لا وجوده.

وكل ما لم يجب عن علته فإنه لا يكون كما قد علمت، وكيف<sup>٥</sup> يصح أن يقال: إن الحركة من «ا» إلى «ب» لزمتم عن إرادة عقلية،

٢. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: المتنقلة

٤. نج: - قد

١. نج: كان

٣. نج: + وكل شيء

٥. نجا: فكيف

والحركة من «ب» إلى «ج» من إرادة أخرى /DA33/ عقلية دون  
 أن يلزم عن كل واحدة عن تلك الإرادات غير ما لزم<sup>١</sup>، ويكون  
 بالعكس. فإن «أ» و «ب» و «ج» متشابهة<sup>٢</sup> في النوع، فليس<sup>٣</sup> شيء  
 من الإرادات الكلية بحيث تعين الألف دون الباء والباء دون الجيم،  
 ولا الألف أولى بأن تتعين من الباء، والجيم عن تلك الإرادة ما<sup>٤</sup>  
 كانت عقلية، ولا الباء عن الجيم إلا أن تصير نفسانية جزئية.

وإذا لم تتعين تلك الحدود في العقل - بل كانت حدوداً كلية فقط -  
 لم يمكن أن تكون<sup>٥</sup> الحركة من «ا» إلى «ب» أولى من التي من «ب»  
 إلى «ج».

ثم كيف يمكن أن نفرض فيها إرادة وتصور<sup>٦</sup> [أ]، ثم إرادة وتصوراً  
 يختلفان في أمر متفق، ولا استناد فيه إلى مخصوص شخصي يقاس به.  
 ومع هذا كله فإن العقل لا يمكنه أن يفرض<sup>٦</sup> هذا الانتقال إلا  
 مشاركاً للتخيّل والحسّ، [و] لأننا [لا] يمكننا إذا رجعنا إلى العقل  
 الصريح أن نعقل جملة الحركة وأجزاء الانتقال فيما نعقله دائرة معاً،  
 فاذاً على الأحوال كلها لاغنى من<sup>٧</sup> قوّة نفسانية تكون هي المبدأ  
 القريب للحركة، وإن كنا لانمنع أن تكون هناك أيضاً قوّة عقلية

٢. د، خ: متساوية

٤. نجا: لما

٦. م: + من

١. نج: يلزم / نجا: لم يلزم

٣. نج، نجا: وليس

٥. نج: توجد

٧. نج، نجا: عن

تنتقل هذا الانتقال العقلي بعد استناده إلى شبه تخيل.  
وأما القوّة العقلية المجردة عن جميع أصناف التّغير فتكون  
حاضر[ة] المعقول دائماً إن كان معقوله<sup>١</sup> كلياً عن كلي، أو كلياً عن  
جزئي على ما أوضحناه.

فإذا كان الأمر على هذا<sup>٢</sup> فالفلك متحرّك بالنفس، والنفس مبدأ  
حركته القريبة، وتلك النفس متجدّدة التّصوّر والإرادة، وهي  
متوهّمة، أي لها إدراك المتغيّرات الجزئية وإرادة لأُمور جزئية  
بأعيانها، وهي كمال جسم الفلك وصورته، ولو كانت لاهكذا - بل  
قائمة بنفسها من كلّ وجه - لكانت عقلاً محضاً لا يتغيّر ولا ينتقل،  
ولا يخالطه ما بالقوّة.

#### التفسير:

١٢ قال - أيده الله - : المقصود من هذا الكلام إيراد سؤال وجواب  
عنه.

أما السؤال فقوله: «ولكنّه [قد] يمكن أن تتوهّم أنّ ذلك في  
الإرادة»<sup>٣</sup> إلى قوله: «فلا يبعد أن نتوهّم أن تجدد الحركة يتبع تجدد»  
وهذا المعقول».

وتلخيصه هو أن يقال: لم لا يجوز أن يكون تجدد تلك الحركة

٢. نجا: هذه

١. نج: نجا: معقولها / وهو الأصح

٤. خ: + و

٣. كذا / والنص: لارادة

لتجدد إرادة عقلية منفعة، فإنّ العقل<sup>١</sup> يمكنه أن ينتقل<sup>٢</sup> من معقول إلى معقول، وأيضاً يمكنه أن يعقل الجزئيات المندرجة تحت النوع المخصوصات بالعوارض على وجه كليّ على ما بينا. وإذا كان فحينئذٍ يجوز أن يعقل العقل الحركة على وجه كليّ فيريدها، ثمّ يعقل انتقالاً من حدّ إلى حدّ ويعقل تلك الحركات وحدودها بنوع معقول.

ويدلّ على جواز هذا هو أنّ حركة من كذا إلى كذا فتعيّن<sup>٣</sup> مبدأً مأكلياً<sup>٤</sup> إلى طرف آخر كليّ بمقدار ما كليّ<sup>٥</sup>، وكذلك حتّى يتمّ الدور. فعلى هذا يجوز أن يكون تجديد الحركة بسبب تجديد هذا المعقول. والجواب عن الإحتمال هو أنّ الحركة على هذا الوجه يكون صادراً عن إرادة كلية، وإن كانت على سبيل الانتقال والإرادة الكلية كيف كانت فإنّما هي<sup>٦</sup> بالقياس إلى ماهية مشترك فيها، فليست هي أولى بأن توجب<sup>٧</sup> حركة من هاهنا بعينه إلى هناك من العكس؛ فإذا نسبتها إلى كلّ جزء من أجزاء الحركة على السواء؛ فإنّما أن لا توجد عنها حركة أصلاً أو يوجد الكلّ.

أمّا أن يوجد البعض دون البعض فهذا محال، لأنّ الشيء ما لم يجب وجوده عن موجه لم يكن على ما<sup>٨</sup> بينا. على أنّه لمّا كان العقل موجوداً

١. د، أكثر النسخ: الفعل

٢. ف: ينقل

٣. كذا

٤. د: ما كنأ

٥. د: ما بؤكل (الكلمة مهملة)

٦. ف: فانها

٧. م: يوجد

٨. م: - ما



مجرداً بريئاً عن جميع أنحاء التعيين، وحاضر المعقول دائماً إن كان معقوله كلياً عن كلي أو كلياً عن جزئي على ما بينا، فلا يمكن أن يفرض<sup>٢</sup> الانتقال من معقوله إلى<sup>٣</sup> معقول إلا مشاركاً للتخيّل والحس<sup>٤</sup>، فإذا لابدّ للحركة، فإذا المبدأ للحركة المستديرة نفس في الفلك، متجددة التصوّر. والإرادة وهي كمال جسم الفلك وصورته ولو كانت قائمة بنفسها من كلّ وجه لكانت عقلاً محضاً لا يتغيّر ولا ينتقل ولا يخالطه ما بالقوّة، فإذا بالفلك<sup>٥</sup> نفس قائمة<sup>٦</sup> هي المبدأ القريب لحركته المستديرة.

٩ قال الشيخ:

[في إثبات العقل الفلكي]

و المحرّك القريب للفلك وإن لم يكن عقلاً فيجب أن يكون قبله عقل هو السبب المتقدّم لحركة الفلك. فقد علمت أنّ هذه الحركة محتاجة إلى قوّة غير متناهية مجرّدة عن المادّة لا تتحرّك ولا بالعرض. وأمّا النفس المحرّكة فإنّها كما تبين لك جسمانية ومستحيلة متغيّرة، وليست مجرّدة عن المادّة. بل نسبتها إلى الفلك نسبة النفس الحيوانية التي لنا إلينا، إلا أن لها أن تعقل بوجه ما تعقلاً مشوباً بالمادّة. وبالجمله تكون أوهامها أو ما يشبه الأوهام صادقة، وتخيّلاتها أو

٢. يمكن أن يقرأ ما في «ف»: يعرض

٤. ف: الحسن

٦. م: + به

١. ش، د: و

٣. ف: الآ

٥. ف: الفلك

ما يشبهه<sup>١</sup> /DB33/ التخيلات حقيقية<sup>٢</sup> كالعقل العملي فينا. وبالجمله إدراكاتها بالجسم.

ولكن المحرك الأول له<sup>٣</sup> قوة غير مادية أصلاً بوجه من الوجوه، و<sup>٤</sup> إذ ليس يجوز أن تتحرك<sup>٥</sup> بوجه من الوجوه في أن تحرك - و<sup>٦</sup> إلا لاستحالت ولكانت مادية كما [قد] تبين هذا - فيجب أن يحرك كما يحرك محرك بتوسط محرك آخر، وذلك الآخر محاول للحركة مرید لها، متغير<sup>٧</sup> بسببها، وهذا هو النحو الذي يحرك عليه محرك المحرك.

## [فصل ١٧]

[في أن المحرك الأول كيف يحرك،

وأنه محرك على سبيل الشوق إلى الاقتداء

بأمره الأولى لاكتساب تشبهه بالعقل]

و الذي يحرك المحرك من غير أن يتغير بقصد<sup>٨</sup> اشتياق<sup>٩</sup> فهو

الغاية، والغرض الذي إليه ينحو المحرك وهو المعشوق. والمعشوق بما

هو معشوق هو الخير عند العاشق.

٢. النسخ: حقيقة

٤. نجا: - و

٥. نج، نجا، بعض النسخ: تحرك / والضمائر المؤنثة تعود إلى «القوة» لا «المحرك».

٧. م: متعين

٩. نجا: استئناف

١. النسخ: شبه

٣. ش، د، م: لها

٦. م: - و

٨. نج: باصدق / نجا: + و

## التفسير:

قال - أيده الله - : لما أثبت النفس الفلكية شرع من هاهنا في

٣ إثبات العقل الفلكي.

قوله: «والمحرك القريب للفلك وإن لم يكن عقلاً فيجب أن يكون

قبله عقل هو السبب المتقدم بحركة الفلك».

٦ هذا هو الدعوى<sup>١</sup>، فقد علمت أنَّ المحرك للحركة الدورية الفلكية

موجود مجرد عن المادّة.

وتقريره و<sup>٢</sup>هو: أنَّ الحركة المستديرة السماوية غير<sup>٣</sup> متناهية - قد

٩ ثبت<sup>٤</sup> وهذا - و<sup>٥</sup>أنَّ هذه الحركة محتاجة إلى قوّة غير متناهية مجردة

عن المادّة. شرع من هاهنا في إقامة البرهان على<sup>٦</sup> قوّة جسمانية متغيّرة،

فإنّها لا تتفق على حركات<sup>٧</sup> لانهاية لها - قد ثبت أيضاً هذا - فإذا القوّة

١٢ المحركة لهذه الحركة ليست جسمانية مستحيلة متغيّرة، فهي اذاً قوّة

مجردة عقلية.

قوله: «وأما النفس المحركة فإنّها كما تبين لك جسمانية».

١٥ معناه: أنَّ المباشر للتحريك السماوي نفس قائمة بجسم الفلك

ونسبته إلى الفلك نسبة النفس الحيوانية التي لنا إلينا.

١. ش: هذا هو الذي الدعوى قبله

٢. هكذا في النسخ

٣. م: عن

٤. د: + و

٥. د، ف: + كلّ

٦. ف: - أن هذه الحركة... على

٧. ف: الحركات

قوله: «إِلَّا أَنْ لَهَا أَنْ تَعْقِلَ بِوَجْهِ مَّا».

معناه: الفرق بين النفس الفلكية والنفس الحيوانية التي لنا هو: أَنْ

النفس الفلكية تعقل تعقلاً مشوباً بالمادة إمّا أوهاماً أو ما يشبهها<sup>١</sup> ٣  
صادقة.

قوله: «ولكن المحرّك الأوّل لها قوّة غير مادية».

٦ معناه: أَنْ المحرّك الأوّل، أعنى الفعل موجود مجرد عن المادة،  
ولا تعلق لها بها بوجه.

قوله: «وإذ ليس يجوز أن تتحرّك بوجه من الوجوه في أن تحرك».

٩ معناه: أَنْ العقل لا يجوز له<sup>٢</sup> أن يباشر التحريك أولاً<sup>٣</sup> لتغيّرات و  
[إِلَّا] لكانت مادية؛ فإذاً يكون تحريكه للفلك بتوسّط<sup>٤</sup> محرّك آخر،  
وهو النفس المباشر للحركة المرید لها المتغيّر نسبتها.

٢ قوله: «والذي يحرك<sup>٥</sup> المحرّك من غير أن يتغيّر بقصد واشتياق فهو  
الغاية والغرض الذي ينحو إليه<sup>٦</sup> المحرّك».

معناه: أَنْ العقل المحرّك من غير أن يتغيّر هو الغاية والغرض

٥ للنفس المباشر للحركة، وهو معشوق لها، وسيأتي مزيد إيضاح لهذا  
الكلام.

١. ش: شبههما وهكذا يمكن أن يقرأ ما في «د»

٢. م: و

٣. ف: له

٤. م: يتوسط

٥. خ: يحركه

٦. كذا / والنص: اليه ينحو

قال الشيخ:

[برهان آخر في إثبات العقل السماوي]

بل نقول: إنَّ كلَّ محرَّك حركة غير قسرية فهو إلى أمر ما و تشوِّق  
أمر ما حتَّى الطبيعة أيضاً؛<sup>١</sup> فإنَّ شوق<sup>٢</sup> الطبيعة أمر طبيعي وهو  
الكمال الذاتي للجسم إمَّا في صورته وإمَّا في أينه ووضعه. وشوق<sup>٣</sup>  
الإرادة أمر إرادي إمَّا إرادة مطلوب<sup>٤</sup> حسيٍّ - كاللذة - أو وهمي  
خيالي - كالغلبة - أو ظني وهو الخير المظنون.

وطالب اللذة هو الشهوة، وطالب الغلبة هو الغضب، وطالب  
الخير المظنون هو الظنُّ، وطالب الخير الحقيقي المحض هو العقل.  
ويسمَّى هذا الطلب اختياراً.

و الشهوة والغضب غير ملائم لجوهر الجسم الذي لا يتغيَّر  
ولا ينفعل؛ فإنَّه لا يستحيل إلى حال غير ملائمة فيرجع إلى حال  
ملائمة، فيلتذ أو ينتقم من مخيِّل له فيغضب. وعلى أنَّ كلَّ حركة إلى  
لذيد أو غلبه فهي متناهية، وأيضاً فإنَّ أكثر المظنون لا يبقى مظنوناً  
سرمدياً.

فوجب أن يكون مبدأ هذه الحركة اختياراً وإرادة لخير حقيقي،  
ولا يخلو ذلك الخير [١]: إمَّا أن يكون ممَّا ينال بالحركة فيوصل إليه ،  
[٢]: أو يكون خيراً ليس جوهره ممَّا ينال بوجه، بل هو مبائن.

٢. نجا: معشوق  
٤. نجا: لمطلوب

١. نجا: أيضاً  
٣. نجا: معشوق

ولا يجوز أن يكون ذلك الخير من كمالات الجوهر المتحرك، فينالها بالحركة، وإلا لانقطعت الحركة.

ولا يجوز أن يكون يتحرك ليفعل فعلاً، يكتسب بذلك الفعل كمالاً، كما من شأننا أن نجود لنمدح، ونحسن الأفعال لتحدث لنا ملكة فاضلة، أو نصيراً خيرين.

وذلك لأنّ المفعول يكتسب كماله من فاعله<sup>٢</sup>. فحال أن يعود فيكمل جوهر فاعله، فإنّ كمال [المفعول] المعلوم أخسّ من كمال العلة الفاعلة، والأخسّ لا يكتسب الأشراف والأكمل كمالاً، بل عسى أن يهيئ الأخسّ للأفضل آله ومادّته، حتّى يوجد هو في بعض الأشياء عن سبب آخر.

وأما نحن فإنّ المدح الذي نطلبه ونرغب فيه هو كمال غير حقيقي، بل مظنون. والملكة الفاضلة التي نحصلها بالفعل ليس سببها الفعل، بل الفعل يمنع ضدها ويهيئ لها [المادّة]<sup>٣</sup> وتحدث هذه الملكة من الجوهر /DA34/ المكمل، لانفس الناس، وهو العقل الفعال أو جوهر آخر يشبهه.

وعلى هذا فإنّ الحرارة المعتدلة سبب لوجود القوى النفسانية، ولكن على أنّها مهيئة للمادّة لا موجدة، وكلامنا في الموجد. ثمّ بالجملة إذا كان الفعل تهيئاً لوجود كمالاً انتهت الحركة عند

١. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: تصير

٢. الإضافة من نجا

٣. نجا: فاعل

حصولها<sup>١</sup>.

فبقي أن يكون الخير المطلوب بالحركة خيراً قائماً بذاته، ليس من شأنه أن ينال، وكلّ خير هذا شأنه فإنما يطلب العقل التشبّه به بمقدار الإمكان.

والتشبه به هو تعقل ذاته ليصير مثله<sup>٢</sup> في كمالها الأبدي [فيصير<sup>٣</sup> مثله في أن يحصل له الكمال الممكن في ذاته كما حصل لمعشوقه]. فوجب<sup>٤</sup> البقاء الأبدي على أكمل ما يكون لجوهر الشيء في أحواله ولوازمه كمالاً<sup>٥</sup> لذلك، فما كان يمكن أن يحصل كماله الأقصى له في أوّل الأمر تمّ تشبهه به بالثبات. وما كان لا يمكن أن يحصل<sup>٦</sup> كماله الأقصى له<sup>٧</sup> في أوّل الأمر تمّ تشبهه به بالحركة.

وتحقيق هذا هو أن الجرم<sup>٨</sup> السماوي قد بان أن محرّكه يحرك عن قوّة غير متناهية، والقوّة التي لنفسه الجسمية متناهية، لكنّها بما تعقل الأوّل فيسنع عليها من قوّته ونوره دائماً، تصير كأنّ لها قوّة غير متناهية، ولا تكون لها قوّة غير متناهية، بل للمعقول<sup>٩</sup> الذي يسنع عليه<sup>١٠</sup> نوره وقوّته.

٢. نج: نجا: - ليصير مثله

٤. نج: فيوجب

٦. نجا: + له

٨. نج: نجا: الجوهر

١. نج: حصوله

٣. نجا: ليصير

٥. نجا: دائماً

٧. نجا: - له

٩. نج: المعقول

١٠. نج: نجا: عليها / وهو الأصحّ / نج: + من

## التفسير:

قال - أيده الله - : هذه حجة أخرى على إثبات العقل السماوي، وتقريرها: هو أن الفلك متحرك بالإرادة، وكل متحرك بالإرادة فله في حركته مطلوب، فالفلك أيضاً له في حركته مطلوب.

أمّا إنَّ الفلك متحرك بالإرادة فقد ثبت بذلك.

وأمّا إنَّ كلَّ متحرك فله مطلوب، لأنَّه لو لم يكن له<sup>١</sup> فيها مطلوب لما باشر الحركة، وأيضاً فإنَّ كلَّ فعل لا يكون لفاعله فيه غرض المطلوب لا يكون دائماً، بل ولا أكثرياً، ولا بدَّ أن يكون ذلك المطلوب كمالاً عند الطالب، وإلاَّ لما كان مطلوباً.

ثمَّ ذلك الكمال [١]: إمّا أن يكون كمالاً حقيقياً، [٢]: وإمّا أن لا يكون.

فإن لم يكن كمالاً حقيقياً أمكن أن يظهر عند ذلك الطالب أنَّه ليس بكمال حقيقي، فحينئذٍ يترك ذلك الطلب وتنقطع الحركة؛ وذلك على الفلك محال.

فإذاً مطلوب الفلك من الحركة كمال حقيقي. وذلك الكمال والخير الحقيقي [١]: إمّا أن يكون خيراً ينال جوهره بالحركة، [٢]: وإمّا أن يكون خيراً وكمالاً لا ينال جوهره بالحركة، بل هو مبائن.

فالأوّل محال، وإلاَّ لانقطعت الحركة عند الفعل أو طلب المحال، فإذاً



ذلك الكمال المطلوب من الحركة خيراً قائماً<sup>١</sup> بذاته، ليس من شأنه أن ينال جوهره، وإنما نطلب التشبّه به بقدر الإمكان، وذلك بأن يصير مثله في كماله الأبدي. ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: «كلّ محرّك حركة قسرية فهو إلى أمر ما ويشوّق أمر [ما] حتّى الطبيعة».

معناه: أن كلّ محرّك حركة طبيعية أو إرادية فإنّها الغرض و [ال] مطلوب.

أمّا الطبيعية معناه: أن كلّ محرّك حركة طبيعية أو إرادية فإنّها لغرض<sup>٢</sup> ومطلوب، أمّا الطبيعية فمطلوبها بالحركة أمر طبيعي. وأمّا الإرادي فكذلك أيضاً؛ لأنّ مطلوب الإرادي إمّا حسي كاللذة - أو وهمي - كالغلبة - أو ظني، وهو الخير المظنون.

أمّا اللذة فمطلوب الشهوة، والغلبة مطلوب الغضب، والخير المظنون مطلوب الوهم، والخير الحقيقي المحض هو مطلوب العقل، ويسمّى هذا الطلب اختياراً.

قوله: «والغضب غير ملائم لجوهر الجسم الذي لا يتغيّر».

لما قسم مطالب الإرادة إلى هذا الأقسام التي ذكرها، أراد أن يعيّن ماهو الحقّ منها، ونقول: لا يجوز أن يكون مطلوب الفلك من الحركة أمر شهواني ولا غضبي، لأنّ المشتبه هو الذي يكون سبباً لكمال

٢. د: الغرض

١. كذا في النسخ

٣. م: في

صاحب الشهوة، والغضب هو الذي يكون سبباً لنقصانه، وهذا إنما يصحّ على ما يقبل جسمه الزيادة والنقصان، وهذا على جسم الفلك ممتنع.

وأيضاً فإنّ كلّ حركة إلى لذاته وعلّته فهي متناهية. ولا يجوز أيضاً أن يكون خيراً وكمالاً مظنوناً؛ لأنّ أكثر المظنون لا يكون دائماً، بل ولا أكثرياً، فإذا هذه الحركة مطلوب<sup>١</sup> وخير حقيقي. قوله: «ولا يخلو ذلك الخير [إمّا أن يكون] ممّا ينال بالحركة فيوصل إليه أو يكون خيراً ليس جوهره ما ينال بوجه».

معناه: أنّ ذلك الكمال الحقيقي المطلوب إمّا أن يكون سبباً ينال بالحركة ذاته وجوهره، [و] إمّا أن لا يكون كذلك. والقسم الأوّل محال وإلاّ لانقطعت الحركة.

واعلم أنّ هذا الكلام غير تامّ، بل تمامه /DB34/ هو أن يقال: لو كان المطلوب بالحركة هو أن ينال الفلك جوهره لوجب أن يقف إذا نال أو طلب المحال، فكلّا<sup>٢</sup> القسمين ممتنعان.

قوله: «ولا يجوز أن يكون يتحرّك ليفعل فعلاً يكتسب بذلك الفعل كمالاً كما [من] شأننا أن نجود<sup>٣</sup> لنمدح».

التقسيم الصحيح أن يقال الفلك لا يخلو [١]: إمّا أن يتحرّك ليفعل فعلاً ليستفيد<sup>٤</sup> منه كمالاً، وإمّا أن يتحرّك لا لهذا.

٢. م: - فكلّا

٤. م: يستفيد

١. خ: هذا الحركة المطلوب

٣. خ: + و

الأوّل: محال، لأنّ المفعول يكتسب الكمال من فاعله، فمحال أن يكتسب الفاعل كماله من المفعول، لأنّ كمال المعلول أخس من كمال العلة، والأخس لا يفيد الأشرف كماله.

قوله: «فبقى أن يكون الخير المطلوب من الحركة خيراً قائماً بذاته أنّه<sup>١</sup> ليس من شأنه أن ينال، وكلّ<sup>٢</sup> خير هذا شأنه فإنّما يطلب العقل التشبّه به».

واعلم هذا الفصل مشتمل على زوائد ومع ذلك لم يذكر فيه تقسيماً مختصراً<sup>٣</sup>، وبالجمله فهذا الكلام ليس كما ينبغي.

قال الشيخ:

[إشارة إلى حقيقة الكمال الحاصل للفلك]

وهو أعنى الجرم السماوي في جوهره على كماله الأقصى إذا لم يبق له في جوهره أمر بالقوّة، وكذلك في كمّه وكيفه إلّا في وضعه أو<sup>٥</sup> أينّه أولاً، وفيما يتبع وجودهما من الأمور ثانياً؛ فإنّه ليس أن يكون على وضع أو<sup>٦</sup> أين أولى بجوهره من أن يكون على وضع واين آخر له في حيّزه، فإنّه ليس شيء من أجزاء مدار فلك أو كوكب أولى بأن

١. كذا / والمصدر: - انه

٢. ف: فكلّ

٣. هكذا في النسخ / والظاهر: منحصرأ

٤. نج: اذ

٦. نج، نجا: و

٥. نج، نجا: و

يكون ملاقياً له أو لجزئه<sup>١</sup> من جزء آخر. فمتى كان في جزء بالفعل فهو في جزء آخر بالقوة. فقد عرض لجوهر الفلك ما بالقوة من جهة وضعه أو أيّنه.

والتشبه بالخير الأقصى يوجب البقاء على أكمل كمال يكون للشيء دائماً، ولم يكن هذا ممكناً للجرم السماوي بالعدد، فحفظه<sup>٢</sup> بالنوع والتعاقب، فصارت الحركة حافظة لما يمكن من هذا الكمال، ومبدؤها الشوق إلى التشبه بالخير الأقصى في البقاء على الكمال الأكمل بحسب الممكن، ومبدأ هذا الشوق هو ما يعقل منه.

#### التفسير:

قال - أيّده الله - : لما ذكر أنّ مقصود الفلك من الحركة التشبه بالعقل ليصير مثله في الكمال الأبدي - وذلك بأن يخرج إلى الفعل من القوة ما له من الكمال - أراد أن يبيّن حقيقة<sup>٣</sup> ذلك الكمال. وتلخيصه<sup>٤</sup> هو: أنّ الفلك لم يبق له في جوهره أمر بالقوة، وكذلك في كمّه وكيفه، فإنّه تامّ في هذه الأمور، وإنّما هو بالقوة في وضعه وأيّنه أولاً وفيما يتبع وجودهما من الأمور ثانياً، فإنّه ليس كونه على وضع وأيّن أولى بجوهره من أن يكون<sup>٥</sup> على وضع أو أيّن آخر؛ فإذا ذلك التشبه ليس إلّا في استخراج الأيون والأوضاع المختلفة من القوة إلى

٢. نج، نجا: فحفظ

١. نجا: لجزء

٤. خ: + و

٣. م: + و

٥. م: - علي وضع وأيّن أولى بجوهره من أن يكون

الفعل التي لا يمكن حصولها دفعةً، فحصل بالتعاقب ومبدؤها الشوق إلى التشبه بالعقل، ومبدأ ذلك الشوق تعقله ذات العقل وتصور كماله، وأنه لم يبق له شيء مما بالقوة والإخراج إلى الفعل، فلذلك اشتاق إلى أن يتشبه به.

- قال الشيخ:

[دفع توهم بأن ما صدر عن الفلك في إخراج القوة إلى الفعل ليس مقصوده الحقيقي]

وأنت إذا تأملت حال الأجسام الطبيعية في شوقها الطبيعي إلى أن تكون بالفعل أيناً، لم تتعجب أن يكون جسم يشاق<sup>٢</sup> شوقاً إلى أن يكون على وضع من أوضاعه التي يمكن أن تكون له، وإلى أن يكون على أكمل ما له من كونه متحرّكاً. وخصوصاً ويتبع ذلك من الأحوال والمقادير الفائضة ما يتشبه فيه بالأوّل من حيث هو مفيض للخيرات، لا أن يكون المقصود تلك الأشياء، فتكون تلك<sup>٣</sup> الحركة لأجل تلك الأشياء، بل أن يكون المقصود هو التشبه بالأوّل بقدر الإمكان في أن يكون على أكمل ما يكون في نفسه وفيما يتبعه من حيث هو تشبه بالأوّل، لا من حيث هو<sup>٤</sup> يصدر عنه أمور بعده،

٢. ش: مشتاق

٤. نج: - هو

١. ف: - لا

٣. نج: - تلك

فتكون الحركة لأجل ذلك [التشبه] بالقصد<sup>١</sup> الأول مثلاً.

التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من إيراد هذا الكلام إزالة<sup>٢</sup> استبعاد<sup>٣</sup> من استبعاد<sup>٢</sup> أن يكون مقصود الفلك من الحركة استخراج الأوضاع والأيون من القوة إلى الفعل؛ لأنه يبين أن هذا الطلب الطبيعي حاصل للجسم الطبيعي، فكيف لا يمكن أن يكون جسم الفلك يشترك إلى أن يكون على وضع من أوضاعه الممكنة له، سيما ويتبع ذلك من الأحوال الفائضة والمقادير ما<sup>٤</sup> يوجب التشبه بالأول الواجب الوجود من حيث هو يفيض منه الخيرات؟! لا أن يكون المقصود تلك الخيرات بالقصد الأول، بل المقصود منه التشبه بالأول بقدر الإمكان، وهو أن يحصل له<sup>٥</sup> بالفعل كل ما يكون ممكناً له<sup>٦</sup>.

قال الشيخ:

[إن الموجب للحركة الفلكية هو التشبه بالأول لا الحركة]

وأقول: إن نفس الشوق إلى التشبه بالأول من حيث هو بالفعل

تصدر عنه /DA35/ الحركة الفلكية صدور الشيء عن التصور<sup>٨</sup>

١. نج، نجا: بالمقصود	٢. م: ازال
٣. ف: استعداد في استعداد	٤. هكذا في النسخ
٥. ف: - ما	٦. ش: و
٧. ف: - له	٨. ض: القصور

الموجب له وإن كان غير مقصود في ذاته بالقصد الأول؛ لأن ذلك  
تصوّر لما بالفعل، فيحدث عنه طلب لما بالفعل الأكمل، ولا يمكن  
بالشخص، فيكون بالتعاقب وهو الحركة؛ لأن الشخص الواحد إذا  
دام لم يحصل لأمثاله وجود، وبقيت دائماً بالقوة.

فالحركة<sup>١</sup> تتبع أيضاً ذلك التصوّر على هذا النحو، لا على أن  
تكون مقصودة أولية وإن كان ذلك التصوّر الواحد تتبعه تصوّرات  
جزئية ذكرناها وفصلناها على سبيل الإنبعاث، لا على سبيل المقصود  
الأول. وتتبع تلك التصوّرات الجزئية الحركات المنتقلة بها في  
الأوضاع. والجزء الواحد بكامله لا يمكن في هذا الباب، فيكون  
الشوق الأول على ما ذكرناه<sup>٢</sup>. ويكون سائر ما يتلوه انبعاثات.

وهذه الأشياء قد توجد لها نظائر بعيدة في أبداننا، ليست تناسبها  
وإن كان[ت] قد تخيلها<sup>٣</sup> وتحكيها<sup>٤</sup> مثل<sup>٥</sup> الشوق إذا اشتدّ إلى خليل  
أو إلى شيء آخر، تبع ذلك الشيء<sup>٦</sup> فينا تخيلات على سبيل  
الإنبعاثات<sup>٧</sup> تتبعها حركات ليست الحركات التي نحو المشتاق<sup>٨</sup> نفسه،  
بل حركات نحو شيء في طريقه وفي سبيله وأقرب ما يكون منه.

فالحركة الفلكية كائنة بالإرادة والشوق على هذا النحو، وهذه

١. ش: والحركة

٢. نج: ذكرنا

٣. نج: تخيلتها

٤. نج: + و

٥. نج: + ان

٦. نج، نجا: - الشيء / قد وردت لفظة «شيء» في هامش «ش».

٨. نجا: + اليه

٧. نج، نجا: الانبعاث

الحركة مبدؤها شوق واختيار. ويمكن أن يكون على النحو الذي ذكرناه ليس أن تكون الحركة مقصودة بالقصد الأول. وهذه<sup>١</sup> الحركة كأنها عبادة ما ملكية أو فلكية.

وليس من شرط الحركة الإرادية أن تكون مقصودة<sup>٢</sup> في نفسها، بل إذا كانت القوة الشوقية تشتاق<sup>٣</sup> نحو أمر يسنح منها تأثير<sup>٤</sup> تتحرك له الأعضاء. فتارة تتحرك على النحو الذي يوصل به إلى الغرض وتارة على النحو آخر مشابه أو مقارب له إذا كان عن تخيل، سواء كان الغرض أمراً ينال أو أمراً يقتدي به ويحتذي حذوه ويتشبه بوجوده.

فإذا بلغ الإلتذاذ بتعقل المبدأ الأول وبما يعقل منه أو يدرك منه على نحو عقلي أو نفساني شغل ذلك عن كل شيء وكل جهة، لكنه ينبعث من ذلك ما هو أدون منه مرتبة وهو الشوق إلى التشبه به بمقدار الإمكان. فيلزم طلب الحركة لامن حيث هي حركة، ولكن من حيث قلنا.

ويكون هذا الشوق يتبع<sup>٥</sup> ذلك العشق والإلتذاذ منبعثاً عنه، وهكذا الإستكمال منبعثاً عن الشوق؛ فعلى هذا النحو يحرك المبدأ الأول جرم السماء.

٢. نج، نجا: يكون مقصودها

٤. م: تأثير

١. خ: هذا

٣. م: مشتاق

٥. نجا: تبع



وقد اتضح لك من هذه الجملة أيضاً أنَّ المعلم الأول إذا قال: «إنَّ  
الفلك متحرّك بطبعه» فماذا يعني، أو قال: «إنَّه يتحرّك<sup>١</sup> بالنفس». ٢  
فماذا يعني، أو قال: «[إنَّه] متحرّك بقوة غير متناهية يحرك كما<sup>٢</sup> يحرك  
المعشوق» فماذا يعني، وأنَّه ليس في أقواله تناقض ولا اختلاف.

### التفسير:

٦ قال - أيده الله - : هذا تصريح بأنَّ الموجب للحركة الفلكية التشبّه  
بالأوّل من حيث هو بالفعل والحركة غير مقصودة بالقصد الأوّل.  
قوله: «وقد اتضح لك من هذه الجملة أنَّ المعلم الأول إذا قال إنَّ  
الفلك متحرّك بطبعه فماذا يعني». ٩

وآعلم أنَّه إذا قال: الفلك متحرّك بطبعه يعني به وجهين:

أحدهما : أنَّها ليست مخالفة لطبيعة أخرى في جسمه.

وثانيهما : أنَّ فيه ميلاً يوجب الحركة. ١٢

و إذا قال: «إنَّه متحرّك بالنفس» يعني به أنَّ فيه مبدءاً قريباً  
يتحرّك<sup>٤</sup> بالإرادة.

١٥ وإذا قال: «إنَّه متحرّك بقوة غير متناهية مجردة» عنى أنَّه يحرك  
بالتعشّق كما يحرك<sup>٥</sup> المعشوق.

قال الشيخ:

٢. م. - يحرك كما

٤. ف: محرّكان

١. نج: متحرك

٣. ف: - و

٥. ف: تحرك

## [فصل ١٨]

[فى أن لكلّ فلك جزئي محرّكاً أوّلاً مفارقاً قبل نفسه

يحرّك على أنّه معشوق، فإنّ المحرّك الأوّل لكلّ

مبدأ لجميع ذلك]

- وَأنت تعلم أن جوهر هذا الخير<sup>١</sup> - الأوّل - واحد، ولا يمكن أن يكون<sup>٢</sup> هذا المحرّك الأوّل الذي لجملة السماء<sup>٣</sup> فوق واحد، وإن كان لكلّ كرة من كرات السماء محرّك قريب يخصّها<sup>٤</sup>، ومتشوّق<sup>٥</sup> معشوق يخصّها<sup>٦</sup> على ما يراه المعلم الأوّل ومن بعده من محصّلي<sup>٧</sup> المشائين<sup>٨</sup>.
- فإنّهم إنّما ينفون الكثرة عن محرّك الكلّ، ويثبتون الكثرة للمحرّكات المفارقة وغير المفارقة التي تخصّ واحداً واحداً منها، فيجعلون أوّل المفارقات الخاصة<sup>٩</sup> بمحرّك الكرة الأولى، وهي عند من تقدّم بطلميوس كرة الثوابت، وعند من تعلّم<sup>١٠</sup> بالعلوم التي ظهرت

١. نجا: المحرّك / نج: + المعشوق	٢. ش: يمكن
٣. م: السمائية	٤. نج: يخصه
٥. نجا: مشوق	٦. نج: يخصه
٧. نج: + علماء / نجا: + الحكمة	٨. نجا: المشائية
٩. نج: الخاصة	١٠. نجا: يعلم

لبطلميوس كرة خارجة عنها، محيطة بها غير مكوكبة، وبعد ذلك  
فمحرك الكرة التي تلي الأولى - بحسب اختلاف الرأيين - وكذلك<sup>١</sup>  
هلم جرأً.

فهؤلاء يرون أن محرك الكل شيء واحد<sup>٢</sup> ولكل كرة بعد ذلك  
محرك خاص.

والمعلم الأول يضع عدد الكرات المتحركة على ما كان ظهر في  
زمانه ويتبع عددها عدد المبادئي المفارقة.

وبعض من هو أسدّ قولاً من أصحابه يصرّح ويقول في رسالته  
التي في مبادئي الكل /DB35/ أن محرك جملة<sup>٣</sup> السماء<sup>٤</sup> واحد،  
لا يجوز أن يكون عدداً كثيراً، وإن كان لكل كرة محرك<sup>٥</sup> ومشوق<sup>٦</sup>  
يخصّصه<sup>٧</sup>.

والذي تحسن عبارته عن كتب المعلم الأول على سبيل تلخيص  
وإن لم يكن يغوص في المعاني يصرّح ويقول ماهذا معناه: أن الأشبه  
والأحق وجود مبدأ حركة خاصة<sup>٨</sup> لكل فلك، على أنه فيه [و]  
وجود مبدأ حركة خاصة له، على أنه معشوق<sup>٩</sup> ومفارق. وهذا<sup>١٠</sup>

١. نج: + ما بعدها و

٢. نج: - واحد

٣. م: - جملة

٤. م: السماويه

٥. م: تحرك

٦. نج: مشوق

٧. يمكن أن يقرأ ما في ش: يخصاوه

٨. نج: خاصة

٩. نج: - و

١٠. نج: هذان / وهو الأظهر

أقرب قدماء من <sup>١</sup> تلامذة المعلم الأوّل من سواء السبيل.

ثمّ القياس يوجب هذا، فإنّه قد صحّ لنا بصناعة المجسطي: أنّ

٣ حركات وكرات سماوية كثيرة ومختلفة في الجهة وفي السرعة والبطء،

فيجب لكلّ حركة محرّك غير الذي للآخر، ومتشوّق <sup>٢</sup> غير الذي

للآخر، وإلاّ لما اختلفت الجهات ولما اختلفت السرعة والبطء.

٦ وقد بينا أنّ هذه المتشوّقات <sup>٣</sup> خيرات محضة، مفارقة للمادّة، وإنّ

كانت الكرات والحركات كلّها تشترك في الشوق إلى المبدأ الأوّل،

فتشترك لذلك في <sup>٤</sup> دوام الحركة واستدارتها.

٩

التفسير:

قال - أيّده الله - : المختار من هذا الإختلاف أنّ لكلّ فلك محرّك

خاص فيه، وأنّه مباشر للحركة ومحرّك مفارق على أنّه معشوق.

٢ واستدلّ على ذلك باختلاف جهات الكرات والحركات بالسرعة

والبطؤ وأنّ كلّها مشتركة في الشوق إلى المبدأ الأوّل، وكذلك يشترك

الكلّ في دوام الحركة واستدارتها.

٥

قال الشيخ:

٢. نجا: مشوق

٤. د: وكذلك يشترك الكلّ في

١. نج: - من

٣. نجا: المشوّقات

## [فصل ١٩]

[في إبطال رأي من ظن أن اختلاف حركات السماء

لأجل ما تحت السماء]

٦

ونحن نزيد<sup>١</sup> هذا بياناً، ولنفتح من مبدأ آخر فنقول: إن قوماً لما سمعوا ظاهر قول فاضل المتقدمين - إذ<sup>٢</sup> يقول: إن الاختلاف في هذه الحركات وجهاتها يشبه أن يكون للعناية<sup>٣</sup> بالأمور الكائنة الفاسدة التي تحت كرة فلك<sup>٤</sup> القمر، وكانوا سمعوه أيضاً وعلموا بالقياس أن الحركات السماوية لا يجوز أن تكون لأجل شيء غير ذاتها<sup>٥</sup>، ولا يجوز أن يكون لأجل معلولاتها - أرادوا أن يجمعوا بين هذين المذهبين فقالوا: إن نفس الحركة ليس لأجل ماتحت كرة فلك<sup>٦</sup> القمر، ولكن للتشبه بالخير المحض والتشوق إليه . وأما<sup>٧</sup> اختلاف الحركات فليختلف ما يكون من كل واحد منها في عالم الكون والفساد اختلافاً

٩

١٢

١٥

١. يمكن أن يقرأ ما في ش: نريد  
 ٢. خ: ان  
 ٣. ش: للغاية  
 ٤. نج، نجا: - فلك  
 ٥. نج: ذواتها  
 ٦. نج، نجا: - كرة فلك  
 ٧. نج، نجا: فامّا

ينتظم به بقاء الأنواع.

كما أن رجلاً خيراً لو أراد أن يمضي في حاجته سمت موضع  
واعترض له، إليه طريقان:

أحدهما: يختصّ بإيصاله<sup>١</sup> إلى الموضع الذي فيه قضاء وطره.  
والآخر: يضيف إلى ذلك إيصال نفع إلى مستحقّ وجب في حكم  
خ يته أن يقصد الطريق الثاني، وإن لم تكن حركته لأجل نفع غيره،  
بل لأجل نفع<sup>٢</sup> ذاته.

قالوا: وكذلك حركة كلّ فلك إنما هي لتبقى على كماله الأخير  
دائماً، لكنّ الحركة إلى هذه الجهة وبهذه السرعة لينتفع<sup>٣</sup> غيره.  
فأول ما نقول لهؤلاء: إنه<sup>٤</sup> إن أمكن أن يحدث للأجرام السماوية  
في حركاتها قصد ما لأجل شيء معلول ويكون ذلك القصد في اختيار  
الجهة، فيمكن أن يحدث ذلك، ويعرض في نفس الحركة.

حتّى يقول قائل: إنّ السكون كان يتمّ لها به خير يخصّها<sup>٥</sup>،  
والحركة كانت لا تضرّها في الوجود وتنفع<sup>٦</sup> غيرها، ولم يكن أحدهما  
أسهل عليها من الآخر أو أعسر، فاختارت الأنفع. فإن كانت العلة  
المانعة عن القول<sup>٧</sup> بأنّ حركتها لنفع<sup>٨</sup> الغير استحالة قصدها فعلاً

١. ش: باتصاله

٢. نج، نجا: - نفع

٣. خ: - و

٤. نج: لينفع

٥. نج: - أنّه / نجا: أنّ

٦. نج: خيرية تخصها

٧. يمكن أن يقرأ ما في ش: تنتفع

٨. د، خ: + ثم نقول

٩. م: ليفع

لأجل الغير من المعلولات، فهذه العلة موجودة في نفس قصد اختيار الجهة، وإن لم تمنع هذه العلة قصد اختيار الجهة لم تمنع قصد الحركة، وكذلك الحال في قصد السرعة والبطء هذه الحالة، فليس ذلك على ترتيب القوّة والضعف في الأفلاك بسبب ترتيب بعضها على بعض في العلوّ والسفل حتّى ينسب إليه، بل ذلك مختلف.

ونقول بالجملة: لا يجوز أن<sup>١</sup> يكون منها<sup>٢</sup> شيء لأجل الكائنات لا قصد حركة ولا قصد جهة حركة ولا تقدير سرعة وبطء، بل<sup>٣</sup> ولا قصد فعل البتة لأجلها.

وذلك لأنّ كلّ قصد فيكون من أجل المقصود، ويكون أنقص وجوداً من المقصود، ولأنّ كلّ ما لأجله شيء آخر فهو أتمّ وجوداً من الآخر من حيث هو، والآخر على ما هما عليه. بل يتمّ به للآخر النحو من<sup>٥</sup> الوجود الداعي إلى القصد، ولا يجوز أن يستفاد الوجود الأكمل من الشيء الأخس، فلا يكون البتة إلى معلول قصد صادق غير مظنون، وإلا كان القصد معطياً<sup>٦</sup> ومفيداً لوجود ما [هو] أكمل وجوداً منه. وإنّما يقصد بالواجب شيء يكون القصد مهياً له، ومفيد وجوده شيء آخر. مثل الطبيب للصحة، فالطبيب لا يعطي الصحة، بل يهيئ لها المادّة والآلة، وإنّما يفيد الصحة مبدأً أجلّ من الطبيب،

١. نج: - أن

٢. نج: عن

٣. نج: - بل

٤. نج، نج: - و

٥. د، خ: مطبوعاً

٥. هكذا في جميع النسخ

وهو الذي يعطى المادّة جميع صورها، وذاته أشرف من المادّة. وربما كان القاصد مخطئاً في قصده إذا قصد ما ليس أشرف من القصد، فلا يكون القصد لأجله في الطبع، بل بالخطأ.

ولأنّ هذا البيان /DA36/ يحتاج إلى تطويل وتحقيق، وفيه شكوك لا تنحل إلا بالكلام المشيع، فلنعدّل<sup>١</sup> [الآن] إلى الطريق الأوضح<sup>٢</sup>.

التفسير:

قال - أيده الله - : ذهب قوم إلى أنّ أصل حركات الأفلاك لأجل التشبّه بالعقول المجردة.

أمّا اختلاف الحركات في الجهات والسرعة والبطء وغيرها فللعناية بالسافلات؛ لأنّ الفلك لو تحرّك إلى تلك الجهة بل إلى جهة أخرى لحصل التشبه، فلمّا استوى عنده الأمر إن اختار الأنفع كما أنّ رجلاً خيّر لو أراد الذهاب إلى موضع بمهمّ له.

ثمّ اعترض له طريقان:

أحدهما: يكون مختصّاً بأن يوصله إلى الموضع الذي فيه مهمّة ومقصودها.

وثانيهما: يكون مع ذلك نافعاً للغير، فإنّ خيريته يبعثه على سلوك الطريق النافع للغير.



والشيخ أبطل هذا المذهب بوجهين:  
أحدهما: أنه لو جاز أن يقصد الفلك بجهة الحركة نفع السافل لجاز  
أن يقصد ذلك بنفس الحركة، حتّى يقال: إنّ الحركة والسكون بالنسبة  
إليه على السواء<sup>١</sup>، لكنّه اختار الحركة لينتفع السافل.  
ولمّا كان هذا باطلاً فكذلك ذلك.

الوجه الثاني: وهو أنّه لا يجوز أن تكون حركة ولا اختيار الجهة  
لأجل السافلات؛ لأنّ كلّ مَنْ قصدَ إلى فعل الشيء فإنّه يكون ذلك  
الفعل أولى عنده من عدمه، ويكون مستفيداً بذلك الفعل كمالاً.  
ولا يجوز أن يستفيد الأكمل من الأخس كمالاً، فالعالي البتة لا يفعل  
شيئاً لأجل السافل، وإنّما يفعل لأجل الأعلى<sup>٢</sup>، ثمّ يحصل نفع للسافل  
بالتبعية والعرض.

قال الشيخ:

[إنّ الفلك لا يقصد بالحركة نفع السافلات]

فنقول: إنّ كلّ قصد<sup>٤</sup> فله مقصود، والعقلي [منه] هو الذي يكون  
وجود المقصود عن القاصد أولى بالقاصد<sup>٥</sup> من لا وجوده عنه، وإلاّ  
فهو هذر<sup>٦</sup>. والشيء الذي هو أولى بالشيء فإنّه يفيدّه كمالاً<sup>٧</sup>، وإن

٢. ف: - و

٤. نجا: قاصد / وهو الأظهر

٦. الهذر: الباطل، الرديء

١. ف: سواء

٣. هكذا في النسخ

٥. خ: بالقصد

كان بالحقيقة فحقيقياً وإن كان بالظن فظنياً، مثل استحقاق المدح وظهر<sup>٨</sup> القدرة وبقاء الذكر، فهذه وما أشبهها كمالات ظنية. أو الربح أو السلامة أو رضا الله تعالى<sup>٩</sup> وحسن معاد الآخرة، وهذه وما أشبهها<sup>١٠</sup> كمالات حقيقية لا تتم بالقاصد وحده.

فاذاً كلّ قصد ليس عبثاً، فإنّه يفيد كمالاً لقاصده، لو لم يقصده<sup>١١</sup> لم يكن ذلك الكمال. والعبث أيضاً يشبه أن يكون كذلك، فإنّ فيه لذة أو راحة أو غير ذلك أو شيئاً ممّا علمت وسائر ما تبين<sup>١٢</sup> لك. و محال أن يكون المعلول المستكمل وجوده بالعلّة يفيد العلّة كمالاً لم يكن، فإنّ المواضع التي يظنّ فيها أنّ المعلول أفاد علته كمالاً مواضع كاذبة أو محرّفة. ومثلك ممّن أحاط بما سلف له في الفنون لا يقصر عن تأملها وحلّها.

#### التفسير:

قال - أيّده الله - : هذا الكلام يتضمّن زيادة إيضاح وبيان لما أنّ الفلك لا يقصد بالحركة نفع السافلات، وبيانه هو: أنّ كلّ من فعل فعلاً لأجل شيء كان ذلك وجود<sup>١٣</sup> الفعل عنده أولى من لا وجوده، و<sup>١٤</sup> إلاّ لما كان إيصال ذلك النفع إليه غرضاً ومقصوداً، لا أنّ الغرض هو الذي

٨. ش: فظهر

٧. نج: - و

١٠. نج: اشبهها

٩. نج، نجا: - تعالى

١٢. نج: بين

١١. نج، نجا: لم يقصد

١٤. م: - و

١٣. د: وجوده

يجعل وجود الفعل أولى بالفعل من عدمه، وحينئذ يكون الفاعل مستفيداً بذلك الفعل كملاً لو لم يحصل له ذلك الكمال.

وإذا عرفت هذا فنقول<sup>١</sup>: يستحيل أن يستكمل الفلك بالسافلات؛ لأنها محتاجة في<sup>٢</sup> كمالاتها إلى الفلك، فلو استفادت<sup>٣</sup> الفلك منها الكمال لزم الدور، وذلك محال، فنصب<sup>٤</sup> مقصود الفلك من الحركة شيء أعلى من السافلات. ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: «إن كلَّ قصد فله مقصود، والعقلي<sup>٥</sup> [منه هو] الذي يكون وجود المقصود عن القاصد أولى [بالقصد] من لا وجوده وإلا فهو هذر».

القصد إلى شيء قد يكون عقلياً، وقد يكون تخيلاً، وقد يكون عينياً. والقصد العقلي إنما يكون إلى الشيء إذا كان وجود ذلك الفعل أولى عند الفاعل من لا وجوده، وإلا لكان ذلك عبثاً.

قوله: «والشيء الذي [هو] أولى بالشيء، فإنه يفيد كمالاً ما إن كان بالحقيقة فحقيقياً وإن كان بالظن فظنياً».

معناه: أن الشيء إذا كان أولى بالشيء فإن ذلك يفيد كمالاً، ثم ذكر الكمال الحقيقي والظني.

١. ف: وإذا هذا

٢. ف: إلى

٣. كذا

٤. هكذا في النسخ / والظاهر: فتعين

٥. م: العقل

٦. ف: قد يكون عقلياً و

قوله: «فإذا كلّ قصد ليس عبثاً فإنه يفيد كمالاً<sup>١</sup> ما لقاصده». معناه: أنّ القصد العقلي يفيد القاصد، كما لو لم يقصد ذلك لم يكن له ذلك الكمال.

قوله: «والعبث أيضاً».

يشبه أن يكون هذا جواباً عن نقض على القاعدة المذكورة؛ فإنّ الفعل العبثي يكون مقصوداً ولا يفيد كمالاً، أجاب عنه بأنّه يفيد لذة وراحة.

قال الشيخ:

[الإشكال]:

فإن قال قائل: إنّ الخيرية توجب هذا، وإنّ الخيرية تفيد الخير

./DB36/

[الجواب]:

قيل له: إنّ الخيرية<sup>٢</sup> تفيد الخير ولكن<sup>٣</sup> لا على سبيل قصد وطلب ليكون ذلك، فإنّ هذا يوجب النقص، فإنّ<sup>٤</sup> كلّ طلب وقصد لشيء فهو طلب لمعدوم، وجوده عند<sup>٥</sup> الفاعل أولى [من لا وجوده]، فمادام<sup>٦</sup>

٢. نج: الخير

٤. نجا: وإن

٦. نج، نجا: ومادام

١. كذا / والنص: - ما

٣. نج، نجا: - ولكن

٥. نج: عن

معدوماً وغير مقصود<sup>١</sup> لم يكن ما هو الأولى به، وذلك نقص.  
 فَإِنَّ الْخَيْرِيَّةَ لَا يَخْلُو [١]: إِمَّا أَنْ تَكُونَ صَحِيحَةً مَوْجُودَةً دُونَ هَذَا  
 الْقَصْدِ، وَلَا مَدْخَلَ لَوْجُودِ هَذَا الْقَصْدِ فِي وُجُودِهَا، فَيَكُونُ كَوْنُ هَذَا  
 الْقَصْدِ وَلَا كَوْنُهُ عَلَى الْخَيْرِيَّةِ وَاحِدًا، فَلَا تَكُونُ الْخَيْرِيَّةُ تَوَجُّهًا،  
 وَلَا يَكُونُ<sup>٢</sup> حَالُ سَائِرِ لَوَازِمِ الْخَيْرِيَّةِ الَّتِي تُلْزِمُهَا بِذَاتِهَا لَا عَنْ قَصْدٍ  
 هُوَ قَصْدٌ<sup>٣</sup> هَذِهِ الْحَالَةُ<sup>٤</sup>.

[٢]: وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ بِهَذَا الْقَصْدِ تَتَمُّ الْخَيْرِيَّةُ وَتَقُومُ، فَيَكُونُ هَذَا  
 الْقَصْدُ عِلَّةً لِمُتَكَمِّلِ الْخَيْرِيَّةِ وَقَوَامِهَا، لَا مَعْلُولًا<sup>٥</sup> لَهَا.

### التفسير:

قال - أيده الله - : هذا سؤال وجواب عنه.  
 أمّا السؤال فهو: أن اختيار جهة الحركة خير وكونه خيراً يوجب  
 القصد إليه .

جوابه: أن كون الشيء موجباً للخير إنما يكون إذا كان لا على  
 سبيل القصد والطلب ليكون ذلك، فإن القصد إلى الخير يوجب النقص  
 على ما بيناه وأيضاً فإن الخيرية [١]: إِمَّا تَكُونُ مَوْجُودَةً مُتَحَقِّقَةً بِدُونِ  
 هَذَا الْقَصْدِ، [٢]: وَإِمَّا أَنْ لَا تَكُونُ مَوْجُودَةً بِدُونِهِ، فَيَكُونُ وُجُودُ هَذَا

١. م: + و  
 ٢. خ: ويكون

٣. نجاء: - قصد

٤. نج: الحال

٥. ش: معلول

القصد وعدمه بالنسبة إلى الخيرية على السواء. وإن لم تكن الخيرية موجودة بدونه لم تكن الخيرية علّة له، بل هي معلولة.

٣

قال الشيخ:

[الإشكال]:

٦ فإن قال قائل: إنّ ذلك للتشبه بالعلّة الأولى في أنّ خيرته متعدّية، وحتىّ تكون بحيث يتبعها خير.  
[الجواب]:

٩ فنقول: إنّ هذا في ظاهر الأمر مقبول، وفي الحقيقة مردود؛ فإنّ التشبه به في أن لا يقصد شيئاً<sup>١</sup>، بل أن ينفرد بالذات؛ فإنّه على هذه الصفة اتفاقاً من جماعة من<sup>٢</sup> أهل العلم، وأمّا استفادة كمال بالقصد فبائن للتشبه به.

١٢

اللهمّ إلّا أن يقال: إنّ المقصود الأوّل شيء، وهذا بالقصد الثاني وعلى جهة الاستتباع.

٥ فيجب في اختيار الجهة أيضاً أن يكون المقصود بالقصد الأوّل شيئاً وتكون المنفعة<sup>٣</sup> المذكورة مستتبعة لذلك المقصود، فتكون الخيرية غير مقصودة قصداً أولاً لنفس ما يتّبع، بل يجب أن يكون هناك استكمال في ذات الشيء، مستتبع لتلك المنفعة حتىّ يكون

١. نج، خ، ش: شيء / والنص هو الأصح ٢. نج: - من

٣. م: للمنفعة

تشبهاً بالأوّل.

ونحن لا نمنع<sup>١</sup> أن تكون الحركة مقصودة بالقصد الأوّل، على أنّها تشبّه<sup>٢</sup> بذات الأوّل من الجهة التي قلنا، وتشبّه بالقصد الثاني بذات الأوّل من حيث يفيض عنه الوجود بعد أن يكون القصد الأوّل أمراً آخر ينظر به إلى فوق.

وأما النظر إلى أسفل واعتباره فلا؛ فلو جاز أن يقع القصد الأوّل إلى الجهة حتّى يكون تشبهاً بالأوّل لجاز في نفس اختيار الحركة؛ وكانت<sup>٣</sup> الحركة لأجل ما يجب يفيض عنها وجود ليس تشبهاً به من حيث هو كامل الوجود معشوقه، إنّما ذلك لذاته من حيث ذاته، ولا مدخل البتة لوجود الأشياء عنه في تشریف ذاته وتكليفها، بل المدخل أنّه على كماله الأفضل وبحيث ينبعث عنه وجود الكلّ، لا طلباً وقصداً؛ فيجب أن يكون الشوق إليه من طريق التشبّه على هذه الصورة، ولا على ما يتعلق للأوّل<sup>٥</sup> به كمال.

التفسير:

١٥ قال - أيّده الله - : هذا سؤال آخر وجواب عنه.  
أما السؤال فهو: أنّ اختيار جهة الحركة لنفع السافل تشبّه بالواجب الوجود لذاته.

٢. ش: نسبة

٤. نج: - و

١. نج: لا تمنع

٣. نج، نجا: فكانت

٥. م: - الأوّل

والجواب عنه: أن التشبّه<sup>١</sup> بالواجب الوجود لذاته لأنّه<sup>٢</sup> لا<sup>٣</sup> يقصد بفعله شيئاً باتفاق العقلاء. أمّا استفادة الكمال بالقصد فيضادّ التشبّه<sup>٤</sup>. اللهمّ إلّا<sup>٥</sup> أن يقال: المقصود بالقصد الأوّل وبالذات شيء وإنّما السافل مقصود بالقصد الثاني وبالعرض؛ فيجب أن يكون هناك<sup>٦</sup> استكمال في ذات الشيء<sup>٧</sup>، ثمّ يستتبع لتلك الخيرية حتّى تكون تشبّه<sup>٨</sup> بالأوّل. ونحن نجوّز الخيرية أن تكون حركة مقصودة بالقصد الأوّل لأجل التشبّه بذات الأوّل من جهة أن كلّ ما كان ممكناً له فهو حاصل له بالفعل، ويشبهه بالقصد الثاني به أيضاً من حيث إضافة الوجود.

قال الشّيخ:

[الإشكال]

فإن قال قائل: إنّ كما [قد] يجوز أن يستفيد الجرم السماوي بالحركة خيراً وكمالاً والحركة فعل<sup>٩</sup> له مقصود، فكذلك سائر<sup>١٠</sup> أفاعيلها.

٢. م: - لأنّه

١. م: النسبة

٣. ف: - والجواب... لا / ف: + إنّما يكون إذا لم

٥. م: - إلّا

٤. ف: الشبه

٧. ف: - الشي

٦. ف: هنا

٨. كذا في النسخ

٩. نج: وكذلك بساير

١٠. نج، نجا: أفاعيله / وهو الأصح



## [الجواب]

فالجواب: إنّ الحركة ليست تستفيد كمالاً وخيراً وإلاً لانقطعت عنده، بل هي نفس الكمال الذي أشرنا إليه، وهي بالحقيقة استثبات نوع ما يمكن أن يكون للجرم السماوي بالفعل؛ /DA37/ إذ لا يمكن استثبات الشخص له<sup>١</sup>. فهذه الحركة لا تشبه سائر الحركات التي تطلب كمالاً خارجاً عنها، بل تكمل هذه الحركة نفس المتحرك عنها بذاتها، لأنّها نفس استيفاء<sup>٢</sup> الأوضاع والأيون على التعاقب.

وبالجملة يجب أن يرجع إلى ما فصلناه فيما سلف حين<sup>٣</sup> بيّنا أنّ هذه الحركة كيف تتبع تصوّر المتشوّق، وهذه الحركة شبيهة<sup>٤</sup> بالثبات.

## التفسير:

قال - أيّده الله - : هذا سؤال وجواب عنه وهو مشكل، لم تظهر لي فائدته، ومع ذلك فإنّه صريح في أنّ الحركة للفلك مقصودة لذاتها وليس المقصود منها التشبّه بالفعل.

١٥ قال الشيخ:

## [الإشكال]

فإن قال قائل: إنّ هذا القول يمنع من وجود العناية بالكائنات والتدبير المحكم الذي فيها.

٢. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: استبقاء

٤. م: يشبهه

١. نج: - له

٣. م: + تناول

## [الجواب]

فإنّا سنذكر من <sup>١</sup> بعد ما نُزيل <sup>٢</sup> هذا الإشكال، ونعرّف <sup>٣</sup> أنّ <sup>٤</sup> عناية  
الباري - عزّ وجلّ - بالكلّ على أيّ سبيل هي، وأنّ عناية كلّ علّة بما  
بعدها على أيّ سبيل هي، وأنّ الكائنات التي عندنا كيف العناية بها <sup>٥</sup>  
من المبادي الأولى والأسباب التي وسطها <sup>٦</sup>.

فقد اتضح بما أوضحناه أنّه لا يجوز أن يكون شيء من العلل  
يستكمل بالمعلول بالذات إلّا بالعرض، وأنّها لا تقصد فعلاً لأجل  
المعلول وإن كان يرضى به ويعلمه.

بل كما أنّ الماء يبرد بذاته بالفعل ليحفظ نوعه، لا ليبرد <sup>٧</sup> غيره  
ولكن يلزمه أن يبرد <sup>٨</sup> غيره - والنار تسخن بذاتها بالفعل لتحفظ  
نوعها، لا لتسخن غيرها، ولكن يلزمها <sup>٩</sup> أن تسخن غيرها؛ والقوّة  
الشهوانية تشتهي لذة الجماع لدفع <sup>١٠</sup> الفضل، وتتمّ لها اللذة،  
لا ليكون <sup>١١</sup> عنها ولد، ولكن يلزمه ولد؛ والصحة هي صحّة بجوهرها  
وذااتها، لا لأن تنفع المريض، لكن يلزمها نفع المريض - كذلك في  
العلل المتقدّمة. إلّا أنّ هناك إحاطة بما يكون وعلماً بأنّ وجه النظام

١. نج: نجا: - من / وهو الأظهر

٢. نج: نجا: يزيل

٣. نج: نجا: يعرف

٤. نجا: - أن

٥. ض: لها

٦. نج: توسطها / نجا: الأسباب المتوسطة

٧. م: يرد

٨. نج: لا لمبرد

٩. نج: نجا: لتدفع

١٠. في النسخ: يلزمه

١١. م: يكون

والخير فيها كيف يكون، وأنه على ما يكون، وليس<sup>١</sup> في تلك.  
 فإذا كان الأمر على هذا فالأجرام السماوية إنما اشتركت في الحركة  
 المستديرة شوقاً إلى معشوق مشترك، وإنما اختلفت لأن مباديها  
 المعشوقة المتشوّقة إليها قد تختلف بعد ذلك الأول.  
 وليس إذا أشكل علينا أنه كيف وجب عن كل تشوّق حركة بهذه  
 الحال، فيجب أن يؤثر ذلك فيما علمنا من أن الحركات مختلفة  
 لاختلاف المتشوّقات.

### التفسير:

- ٩ قال - أيده الله - : هذه معارضة وجواب عنها.  
 أمّا المعارضة فهي: أنه لو لم يكن قصد أصل حركة الفلك ولا  
 اختيار<sup>٢</sup> جهة الحركة لأجل إنفاع السافلات، لبطل القول بالعناية  
 ١٢ بالكائنات والتدبير المحكم الذي فيها.  
 والجواب عنها سيأتي إن شاء الله تعالى.  
 قوله: «فقد اتضح بما أوضحنا[ه] أنه لا يجوز أن يكون شيء من  
 ١٥ العلل يستكمل<sup>٣</sup> بالمعلول بالذات إلاّ بالعرض».  
 لمّا ذكر البرهان - على أن<sup>٤</sup> العلّة لا تستكمل بالمعلول بالذات إلاّ  
 بالعرض، وأنها لا تفعل فعلاً لأجل المعلول - صرح بالنتيجة هاهنا.

٢. خ: + و  
 ٤. ف: - أن

١. نج: - وليس  
 ٣. م: مستكمل

- قوله: «بل كما أنَّ الماء يبرد<sup>١</sup> بذاته بالفعل ليحفظ نوعه، لا ليبرد غيره، ولكن يلزم أن يبرد غيره ومنها<sup>٢</sup> النار فإنَّها تسخن بذاتها بالفعل لتحفظ النوع لا لتسخن غيرها بالعرض<sup>٣</sup>». إلى قوله: «كذلك في العلل<sup>٤</sup> المتقدِّمة. إلَّا أن هناك إحاطة بما يكون وعلماً بأنَّ وجه النظام والخير». معناه: الأمر في العلل المتقدِّمة أعلى الأفلاك<sup>٥</sup>، كما في هذه الأمثلة، لها فعل<sup>٦</sup> بالذات وفعل<sup>٦</sup> بالعرض، لكن فرق بينها من حيث إنَّ العلل المتقدِّمة عالمة بما يصدر منها وبوجه النظام والخير فيه، ولا كذلك الفاعل في هذه الأمثلة؛ لأنَّها صادرة عن طبيعة لا شعور لها.
- قوله: «وإذا<sup>٧</sup> كان الأمر على هذا فالأجرام السماوية إنَّما اشتركت في الحركة المستديرة هو شوقه<sup>٨</sup> إلى معشوق مشترك». وهو الأوَّل الواجب لذاته، وعلة اختلافها في الحركات هو اختلاف مبادئها المعشوقة المتشوقة إليها بعد الأوَّل الواجب لذاته.
- قال الشَّيخ:

١. ف: برد / ٢. كذا / والنص: - منها

٣. كذا / والنص: - بالعرض

٤. يمكن أن يقرأ ما في «د» وبعض النسخ: الاملاك

٦. ف: فعلاً

٥. ف: فعلاً

٨. كذا / والنص: المستديرة شوقاً

٧. كذا / والنص: فاذا

## [فصل ٢٠]

[في أنّ المعشوقات التي ذكرنا ليست أجساماً

ولا أنفس أجسام]

[في إبطال رأي من زعم أنّ الفلك الأقصى متشبه بالواجب الوجود]  
ولكن بقي علينا شيء وهو أنّه يمكن أن يتوهم المتشوّقات<sup>١</sup> المختلفة  
أجساماً لا عقولاً مفارقة، حتّى يكون مثلاً الجسم الذي هو أحسن  
متشبهاً بالجسم الذي هو أقدم وأشرف كما ظنّه المتقدّمون<sup>٢</sup> من  
أحداث المتفلسفة الإسلامية في تشويش الفلسفة؛ إذ لم يفهم غرض  
الأقدمين.

فنقله<sup>٣</sup>: إنّ هذا محال، وذلك لأنّ التشبه به يوجب مثل حركته  
وجهتها، والغاية التي يؤمها فإن أوجب القصور عن مرتبته شيئاً  
فإنما يوجب الضعف في الفعل، لا المخالفة في الفعل مخالفة<sup>٤</sup> توجب  
DB37/ أن يكون هذا إلى جهة وذلك<sup>٥</sup> إلى أخرى.

٢. نج: نجا: ظنّه أبو الحسن العامري القدم

٤. م: لمخالفه

١. نجا: المعشوقات

٣. خ: فنقول

٥. نج: ذاك

## التفسير:

قال - أيده الله - : ذهب قوم<sup>١</sup> إلى أن كلّ فلك فهو متشبه بالفلك الذي فوقه، وأمّا الفلك الأقصى فهو متشبه بالواجب<sup>٢</sup> الوجود لذاته الأول.

والشيخ أبطل هذا المذهب قائلاً بأنه لو كان كلّ فلك متشبهاً بما فوقه<sup>٣</sup> لكان متشابهاً في جهة الحركة وسرعتها، وليس الأمر كذلك. فإن قيل: هذا إنما يجب أن لو لم يكن السافل قاصراً عنه بالمرتبة. قلنا: القصور عنه في المرتبة يوجب الضعف في الفعل، لا المخالفة في الفعل مخالفة يوجب أن يكون هذا في جهة والأخرى في جهة أخرى.

## قال الشيخ:

[ليس اختلاف الأفلاك بسبب أجسامها]

ولا يمكن أن يقال: أن السبب في ذلك الخلاف طبيعة ذلك الجسم؛ فإن<sup>٤</sup> كان طبيعة<sup>٥</sup> ذلك<sup>٦</sup> الجسم تعاند<sup>٧</sup> أن يتحرك من «ا» إلى «ب»، ولا تعاند<sup>٨</sup> أن يتحرك من «ب» إلى «ا» فإنّ هذا محال. فإنّ الجسم بما هو جسم لا يوجب هذا.

١. ف: - قوم	٢. ف: بالوجود
٣. م: قوله:	٤. نج: - فإنّ
٥. نجا: كان تكون طبيعية	٦. نج، نجا: - ذلك
٧. نجا: الجسم كان طبيعة الجسم	٨. نجا: تقتضي

والطبيعة بما هي طبيعة للجسم تطلب الأين الطبيعي من غير وضع مخصوص، ولو كانت تطلب وضعاً مخصوصاً لكان النقل<sup>١</sup> عنه قسراً، فدخل<sup>٢</sup> [في] حركة الفلك معنى قسري.

ثم وجود كل جزء من أجزاء الفلك على كل نسبة محتمل في طبيعة الفلك، فليس يجب إذاً أن يكون إذا أزيل جزء من جهة جاز، [و] إن أزيل من<sup>٤</sup> جهة لم تجز بحسب الطبع، إلا أن تكون هناك طبيعة تفعل حركة إلى جهة، فتجيب<sup>٥</sup> إلى تلك الجهة، ولا تجيب<sup>٦</sup> إلى جهة أخرى إن عتقت<sup>٧</sup> عن جهتها.

وقد قلنا: إن مبدأ هذه الحركة ليست طبيعة، ولا أيضاً هناك طبيعة توجب وضعاً بعينه ولا جهات مختلفة. فليس إذن في جوهر الفلك طبيعة تمنع عن<sup>٨</sup> تحريك النفس له إلى أي جهة كانت.

وأيضاً لا يجوز أن يقع ذلك من جهة النفس حتى يكون طبعها أن تريد تلك الجهة لا محالة، إلا أن يكون الغرض في الحركة مختصاً بتلك الجهة؛ لأن الإرادة تبع للغرض، [و] ليس الغرض تبعاً للإرادة. فإذا كان هكذا كان السبب مخالفة الغرض. فإذا لآمانع من جهة الجسمية ولا من<sup>٩</sup> جهة الطبيعة ولا من جهة النفس إلا اختلاف الغرض

٢. نجا: فيدخل

١. نجا: تنقل

٤. م: عن

٣. الإضافة من نجا

٦. م: يحسب

٥. نجا: نميل

٨. نج: - عن

٧. نجا: منعت

٩. م: + ولا من جهة الجسمية

والقسر أبعد الجميع عن الإمكان.

فإذن لو كان الغرض تشبهاً بعد الأول بجسم من السماوية لكانت  
الحركة من نوع حركة ذلك الجسم، ولم يكن مخالفاً له، أو أسرع منه في  
كثير من المواضع<sup>١</sup>.

وكذلك إن كان الغرض لمحرك هذا الفلك التشبه بمحرك<sup>٢</sup> ذلك  
الفلك، وقد كان بان أنه ليس الغرض في تلك الحركات شيئاً يوصل  
إليه البتة بالحركة، بل شيئاً مبائناً. وبان الآن أنه ليس جسماً.

[إن الغرض لكل فلك هو التشبه بجوهر عقلي يخصه]

فبقى أن الغرض لكل فلك التشبه<sup>٣</sup> بشيء غير جواهر الأفلاك  
وموادها وأنفسها. ومحال أن يكون بالعنصریات وما يتوَلَّد عنها،  
ولا أجسام ولا أنفس غير هذه؛ فبقى أن يكون لكل واحد منها شوق  
تشبه بجوهر عقلي مفارق يخصه، وتختلف الحركات وأحوالها  
اختلافها<sup>٤</sup> الذي لها<sup>٥</sup> لأجل ذلك، وإن كنا لانعرف كيفية وجوب ذلك  
وكميته، وتكون العلة الأولى متشوقة<sup>٦</sup> للجميع بالإشتراك.

فهذا معنى قول القدماء أن لكل محركاً واحداً معشوقاً، وأن لكل<sup>٧</sup>  
كرة محركاً<sup>٨</sup> يخصها ومعشوقاً<sup>٩</sup> [يخصها]. فيكون إذن لكل فلك<sup>١٠</sup> نفس

١. نج: للواضع	٢. خ: محرك
٣. نج، نجا: تشبه	٤. نجا: وجهاتها
٥. م، نج: بها	٦. نج: متشوق
٧. م، نج، نجا: - ان	٨. نجا: محرك
٩. نجا: معشوق	١٠. م: تلك



محركة تعقل الخير، ولها بسبب الجسم تخيل، أي تصور للجزئيات وإرادة للجزئيات، ويكون ما يعقله من الأول وما يعقله من المبدأ<sup>١</sup> الذي يخصه القريب منها<sup>٢</sup> مبدأ يشوقه إلى<sup>٣</sup> التحريك<sup>٤</sup>، ويكون لكل فلك عقل مفارق نسبة إلى نفسه نسبة العقل الفعال إلى أنفسنا، وأنه مثال كلي عقلي لنوع فعله، فهو يتشبه به.

[وبالجملة] فلا بد في كل متحرك منها لغرض عقلي، وبالجملة لا بد<sup>٥</sup> من مبدأ عقلي<sup>٦</sup> يعقل الخير الأول، وتكون ذاته مفارقة. فقد علمت أن كل ما يعقل [فهو] مفارق الذات ومن مبدأ للحركة جسماني أي موصل<sup>٧</sup> للجسم<sup>٨</sup>.

فقد علمت أن الحركة السماوية نفسانية تصدر عن نفس مختارة متجددة الاختيارات<sup>٩</sup>، أي<sup>١٠</sup> على الاتصال جزئيتها.

التفسير:

قال - أيده الله - : لما أثبت أن غرض<sup>١١</sup> الفلك من الحركة ليس هو التشبه بفلك أعلى منه، أراد أن يبين أن اختلاف حركات الأفلاك ليس لاختلاف طبيعة ذلك الجسم<sup>١٢</sup> بأن تكون طبيعة الجسم تعاند أن

١. نجا: + القريب

٢. نجا: منه

٣. م: الا

٤. نجا: التحرك

٥. خ: عقل

٦. نجا: - وبالجملة لا بد

٧. نجا: الجسم

٨. نجا: موصل

٩. نجا: - أي

١٠. نجا: الاختيار

١١. ف: - الجسم

١٢. ف: عرض

يتحرك من جهة إلى جهة ولا تعاند أن يتحرك<sup>١</sup> الجسم من جهة أخرى إلى جهة أخرى.

٣ قال: وهذا محال؛ لأن الجسم من حيث هو جسم لا يوجب هذا،  
وإلا لشاركت<sup>٢</sup> الأجسام في هذا، والطبيعة من حيث هي طبيعة  
لا تطلب موضعاً طبيعياً لكن تطلب موضعاً معيناً، وإلا لكان النقل عنه  
٦ قسرياً /DA38/؛ فحينئذ تكون حركة الفلك قسرياً، والقسر لا يكون  
دائماً ولا أكثرية أيضاً، [و] لا يجوز أن تكون للفلك<sup>٣</sup> طبيعة توجب  
اختلاف الحركات لما بيننا أن حركات الأفلاك ليست طبيعية، ولا يجوز  
٩ أن يكون ذلك الاختلاف من جهة النفس حتى يريد تلك الجهة  
لامحالة، إلا إذا كان غرض<sup>٤</sup> في الحركة مختصاً، لأن الإرادة تابعة  
للغرض لا الغرض تابع للإرادة.

٢ قوله: «فإذا كان لو كان الغرض التشبه بجسم من السماوية».  
هذا هو البرهان الذي ذكر على أن التشبه به لا يجوز أن يكون  
جسماً سماوياً.

١ قوله: «وكذلك [إن كان] الغرض لمحرك ذلك<sup>٥</sup> الفلك التشبه بمحرك  
ذلك الفلك».

معناه: أنه ليس غرض محرك الفلك التشبه بمحرك فلك آخر.

٢. م: يشارك

٤. أكثر النسخ غير منقوطة وكذا فيما بعد

٦. كذا / والنص: هذا

١. ف: - من جهة... يتحرك

٣. ف: الفلك

٥. د، واكثر النسخ: مختص

قوله: «فبقي أنّ الغرض لكلّ فلك التشبّه بشيء غير جواهر الأفلاك وموادّها».

٣ معناه: هو أنّ غرض كلّ فلك من الحركة التشبّه بشيء غير جواهر الأفلاك وموادّها وأنفسها.

قوله: «ومحال أن يكون بالعنصريات وما يتولّد عنها».

٦ معناه: ممتنع أن يكون غرض الفلك من الحركة التشبّه بالعنصريات<sup>١</sup> لما بينا. فبقي أن يكون ذلك هو التشبّه بالجواهر المفارقة العقلية.

٩ قوله: «وتختلف الحركات وأحوالها اختلافها<sup>٢</sup> والذي لأجل ذلك». معناه: وتختلف الحركات لاختلاف تلك المتشوّقات وإن كنّا لانعرف كيفيته وكميته.

١٢ قوله: «وتكون العلّة الأولى تتشوّق<sup>٣</sup> الجميع».

معناه: أنّ جميع الأفلاك يتشوّق إلى الواجب الوجود لذاته.

قوله: «فهذا معنى قول القدماء أنّ لكلّ محرّكاً واحداً معشوقاً».

١٥ معناه: أنّ لكلّ فلك محرّكاً خاصاً هو معشوقه، ولكلّ محرّك واحد معشوقه.

واعلم أنّ الكلام في هذا الفصل مشوّش غير مضبوط، والتقسيمات غير منحصرة، ونحن نريد أن نقرّره ونضبطه، فنقول: أنّ الحركة

٢. ش، د، خ: أصلاً و

١. ف: - وما يتولّد... بالعنصريات

٣. كذا / والنص: متشوقة

الفلكية لابدّ لها من غاية، وتلك الغاية ليست إلّا الجواهر العقلية.  
وبيان ذلك: أنّ الفلك متحرّك بالإرادة، وكلّ متحرّك بالإرادة فله  
غرض.

أمّا إنّ الفلك متحرّك بالإرادة فقد ثبت أنّ كلّ متحرّك بالإرادة فله  
غرض؛ لأنّه لو لم يكن له في فعله غرض<sup>١</sup> لما باشره، وأيضاً الفعل  
الذي لا غرض فيه لا يكون دائماً، بل ولا أكثرية؛ فإذا الفلك له في  
حركته غرض.

وذلك الغرض لابدّ وأن يكون كمالاً عند الفاعل، وإلّا لم يكن طالباً  
له؛ ثمّ ذلك الكمال لا يخلو [١]: إمّا أن يكون كمالاً حقيقياً؛ [٢]: وإمّا أن  
لا يكون.

فإن لم يكن ذلك كمالاً حقيقياً أمكن أن يظهر لذلك الطالب إلى ذلك  
المطلوب ليس<sup>٢</sup> بكمال حقيقي، فحينئذٍ لا يطلبه، وذلك على الفلك محال،  
لما ثبت أنّ حركته لا تنقطع، فإذا مطلوب الفلك كمال حقيقي.  
ثمّ ذلك الكمال لا يخلو [١]: إمّا أن يكون إفادة كمال، [٢]: أو  
استفادة كمال من شيء.

وباطل أن يكون الغرض إفادة كمال؛ لأنّه لا يخلو [الف]: إمّا أن  
تكون إفادة الكمال وعدمه بالنسبة إلى الفلك على السواء، [ب]: وإمّا  
أن لا تكون.

٢. كذا في النسخ / وفي العبارة اضطراب.

١. ش، د: غرضاً

والأول: يوجب امتناع ترجيح الإفادة على عدم الإفادة<sup>١</sup>، وإلا  
 لكان ذلك ترجيحاً للممكن<sup>٢</sup> من غير مرجح، وأنه محال.  
 والثاني: يقتضي أن يكون مستفيداً بذلك الإفادة كمالاً، لأنه  
 يستفيد بتلك الإفادة تلك الأولوية، فثبت أن الغرض للفلك استفادة  
 كمال.

ثم لا يخلو إما أن يستفيد الكمال من الأجسام؛ لأن تلك الأجسام  
 إما عنصرية وإما فلكية.

ومحال أن تكون عنصرية؛ لأن الأجسام العنصرية كمالاتها  
 مستفادة من الأجسام الفلكية، فلو استفادت الأجسام الفلكية كمالاتها<sup>٣</sup>  
 من الأجسام العنصرية لزم الدور.

ومحال أن يكون ذلك من الأجسام الفلكية:

أما أولاً: فلأن الكلام في غرض المفيد كالكلام في غرض حركة  
 المستفيد.

وأما ثانياً: فلأن الفلك لو استفاد كماله من فلك<sup>٤</sup> آخر لتحرك إلى  
 جهة حركته وعلى نحو سرعته وبطئه، وليس الأمر كذلك؛ فإن الفلكين  
 اللذين يحيط أحدهما بالآخر<sup>٥</sup> كثيراً يختلفان في مأخذ الحركة وفي  
 كيفية بطؤها وسرعتها.

٢. م: للتمكن

٤. ش: - الفلك

١. ف: - على عدم الإفادة

٣. ف: كمالاتها الفلكية

٥. ف: لتحرك إلى... بالآخر

فثبت أن مطلوب الفلك استفادة الكمال من جوهر غير جسماني، وذلك الجوهر يجب أن يكون كاملاً من جميع الوجوه، وإلا لكان تحرّكه للفلك لطلب كمالٍ. ويعود التقسيم من أنه يطلب الكمال إمّا من جسم أو من غير الجسم، ولا ينقطع إلا عند الإنتهاء إلى جوهر كامل من كلّ الوجوه، ولا نعني بالعقل إلا ذلك، فثبت العقل.

قال الشيخ:

[في بيان عدد العقول]

فيكون عدد العقول المفارقة بعد المبدأ الأوّل بعدد<sup>١</sup> الحركات، فإن كانت [الـ] أفلاك<sup>٢</sup> المتحرّرة إنّما المبدأ في حركة كرات كلّ كوكب منها قوّة تفيض من الكوكب<sup>٣</sup> لم يبعد أن تكون المفارقات بعدد الكواكب لها /DB38/ لا بعدد الكرات، وكان عددها عشرة بعد الأوّل.

أولها: العقل المحرّك الذي لا يتحرّك، وتحريكه لكرة الجرم الأقصى؛ ثمّ الذي هو مثله لكرة الثوابت؛ ثمّ الذي هو مثله لكرة زحل، وكذلك حتّى ينتهي إلى العقل الفائض على أنفسنا، وهو عقل العالم الأرضي. ونسمّيه نحن «العقل الفعال» وإن لم يكن كذلك، بل كان كرة متحرّكة لها حكم في حركة نفسها. ولكلّ كوكب كانت هذه

٢. نج، نجا: أفلاك

١. نجا: عدد

٣. نجا: الكواكب

المفارقات أكثر عدداً، وكانـ[ت] <sup>١</sup> على مذهب المعلم الأوّل قريباً من  
خمسین فما فوقها، وآخرها العقل الفعال. وقد علمت من كلامنا في  
الرياضيات مبلغ ما ظفرنا به من عددها.

٣

## التفسير:

قال - أيّده الله - لما فرغ من إثبات العقل شرع في بيان عددها.  
ثمّ إنّ قوله: في عدد العقول مضطرب. فقوله: «فيكون عدد العقول  
المفارقة بعد المبدأ الأوّل بعدد الحركات»، ليس فيه تعيين عدد العقول؛  
لأنّـه ليس <sup>٢</sup> فيه تعيين عدد الحركات.

٦

قوله: «فإن كانت [الـ] أفلاك المتحيرة إنّما المبدأ في حركة كرات كلّ  
كوكب منها قوّة تفيض من الكواكب، لم يبعد أن تكون المفارقات بعدد  
الكواكب لها إلّا بعدد الكرات، فكان عددها عشرة».

٩

المراد من [الـ] افلاك المتحيّرة أفلاك الكواكب السبعة السيّارة.

١٢

وقوله: «قوّة تفيض من الكواكب غير معلوم».

ولعلّ المراد منه أنّه إن كانت العقول بعدد الكواكب المتحيّرة لا بعدد

الكرات، كانت العقول عشرة؛ لأنّ أوّلها العقل المحرّك للكرة الأقصى

١٥

ثمّ <sup>٣</sup> الذي لكرة الثوابت، ثمّ الذي لكرة زحل، وكذلك حتّى ينتهي إلى  
العقل الفعال الذي لعالمنا. وإن لم يكن كذلك، بل كان لكلّ كرة مفارق  
ولكلّ كوكب، كانت المفارقات أكثر عدداً.

٢. ف: ليست

١. الإضافة من نجاة

٣. ش: و

أو بالجملة فهذا الكلام لا يفيد شيئاً، وسيأتي إن شاء الله تعالى  
كلام أوضح من هذا.

قال الشيخ:



## فصل [٢١]

في ترتيب وجود العقول والنفوس السماوية  
والأجرام العلوية [عن الأول]

وقد<sup>١</sup> صحّ لنا فيما<sup>٢</sup> قدّمناه من القول أن<sup>٣</sup> الواجب الوجود بذاته  
واحد، وأنّه ليس بجسم ولا في جسم، ولا ينقسم بوجه من الوجوه؛  
فإذاً الموجودات كلّها وجودها عنه، ولا يجوز أن يكون له مبدأ بوجه  
من الوجوه، ولا بسبب<sup>٤</sup> من الأسباب<sup>٥</sup> لا الذي عنه، ولا الذي فيه،  
أو به يكون، ولا الذي له حتّى يكون لأجل شيء.

فلهذا لا يجوز أن يكون كون الكلّ عنه على سبيل قصد منه،  
كقصدنا لتكوين الكلّ ولوجود الكلّ، فيكون قاصداً لأجل<sup>٦</sup> شيء  
غيره. وهذا الفصل قد فرغنا عن تقريره في غيره وذلك فيه أظهر.  
ويخصّه من بيان امتناع أن يقصد وجود الكلّ عنه أن ذلك يؤدّي  
إلى تكثّر ذاته؛ فإنّه حينئذٍ يكون فيه شيء بسببه يقصد، وهو معرفته

١. نج: نجا: فقد

٢. نجا: بما

٣. نج: بان

٤. نج: نجا: سبب

٥. نج: نجا: - من الأسباب

٦. نج: قاصد الأجل

وعلمه لوجوب<sup>١</sup> القصد أو استحبابه أو خيرية فيه توجب ذلك، ثمّ قصد، ثمّ فائدة يفيدها إيّاها<sup>٢</sup> القصد على ما أوضحنا قبل؛ وهذا محال.

وليس كون الكلّ عنه على سبيل الطبع بأن يكون وجود الكلّ عنه لا بمعرفة ولا رضاء منه، وكيف يصحّ هذا وهو عقل محض يعقل ذاته، فيجب أن يعقل أنّه يلزمه<sup>٣</sup> وجود الكلّ عنه؛ لأنّه لا يعقل ذاته إلّا عقلاً محضاً ومبدءاً أولاً.

وإنّما يعقل وجود الكلّ عنه على أنّه مبدؤه، وليس في ذاته مانع أو كاره لصدور الكلّ عنه، وذاته عالمة بأنّ كماله وعلوه بحيث يفيض عنه الخير، وأنّ ذلك من لوازم جلالته المتشوّقة<sup>٤</sup> له لذاتها، وكلّ ذات تعلم ما يصدر عنها ولا يخالطها<sup>٥</sup> معاوقة مّا، بل يكون على ما أوضحنا [ه] فإنّها<sup>٦</sup> راضية<sup>٧</sup> بما يكون عنها<sup>٨</sup>، فالأوّل راضٍ بفيضان الكلّ عنه.

ولكنّ<sup>٩</sup> الحقّ الأوّل إنّما فعله<sup>١٠</sup> الأوّل، وبالذات أنّه يعقل ذاته التي هي لذاتها مبدءاً لنظام الخير في الوجود، فهو عاقل لنظام الخير في

١. نج: نجا: بوجوب

٢. نجا: يلزم

٣. نج: نجا: يخالطه

٤. نج: راض

٥. م: + له

٦. نج: إياه

٧. نج: نجا: المعشوقة / وهو الأصح

٨. نج: فإنّه

٩. نج: عنه

١٠. نجا: عقله

الوجود، كيف ينبغي<sup>١</sup> أن يكون لاعتقلاً خارجاً عن القوة إلى الفعل، ولا [اعتقلاً] منتقلاً<sup>٢</sup> من معقول إلى معقول<sup>٣</sup>؛ فإن ذاته بريئة عما بالقوة من كل وجه على ما أوضحناه<sup>٤</sup> قبل، بل عقلاً واحداً معاً؛ ويلزم ما يعقله من نظام الخير في الوجود؛ إذ يعقل أنه كيف يمكن وكيف يكون أفضل ما يكون أن يحصل وجود الكل على مقتضى معقوله؛ فإن الحقيقة المعقولة عنده هي بعينها على ما علمت علم وقدرة وأرادة.

وأما نحن فنحتاج في تنفيذ ما نتصوره إلى قصد وإلى حركة وإرادة حتى توجد، وهو لا يحسن فيه ذلك، ولا يصح لبراءته عن الإثنية.

وعلى ما أطنبنا في بيانه فتعقله علّة للوجود على ما يعقله، ووجود ما يوجد عنه على سبيل لزوم لوجوده وتبع لوجوده، لا أن وجوده لأجل وجود شيء آخر غيره.

وهو فاعل الكل بمعنى أنه الموجود الذي يفيض عنه كل وجود فيضاناً<sup>٥</sup> مبائناً لذاته، ولأن كون ما يكون عن الأول إنما هو على سبيل اللزوم، إذ صح أن الواجب الوجود بذاته واجب الوجود DA39/ من جميع جهاته، وفرغنا من بيان هذا الغرض قبل.

٢. نج: منتقلاً

٤. نج: أوضحنا

١. ش: يمنع

٣. نج: - إلى معقول

٥. خ: فيضاً تاماً

## التفسير:

قال - أيده الله - : من هاهنا شرع في بيان كيفية صدور الكلّ عن  
الواجب الوجود لذاته. فقال ثبت أنّ الواجب الوجود لذاته واحد وأنّه  
ليس بجسم، ولا حال في جسم، وأنّه غير منقسم بوجه، وأنّه لا سبب  
له، وقد علمت أنّ الأسباب أربعة.

فقوله: «لا الذي عنه» إشارة إلى نفي السبب الفاعلي؛ «ولا الذي  
فيه» إشارة إلى نفي السبب المادي؛ «ولا الذي به»<sup>٢</sup>، إشارة إلى نفي  
السبب الصوري؛ «ولا الذي له»، إشارة إلى نفي السبب الغائي.

ثمّ فرّع على هذه المسائل مسائل أخرى وأحدها: أنّ صدور  
الأشياء عنه ليس على سبيل قصد وغرض، وقد بيّن هذه المسألة قبل  
هذا، وذكر هاهنا بياناً آخر وهو: أنّه لو قصد وجود الكلّ لزم التكرّر  
في ذاته، لأنّه حينئذٍ يكون لقصد سبب، وهو معرفته وعلمه يوجب  
القصد أو استجابة أو خيرية فيه يوجب ذلك، ثمّ قصد فائدة يفيدها  
القصد على ما أوضحناه، وهذا محال.

وحاصل هذا الكلام<sup>٤</sup> هو أنّه لو كان الواجب لذاته فاعلاً لكان  
لقصد سبب وله فائدة، وذلك يوجب التكرّر في ذاته.

ولقائل<sup>٥</sup> أن يقول: هذا التكرّر ليس في ذات الواجب لذاته، بل

٢. كذا / والنص: أوبه يكون

٤. ش: + و

١. ف: - قد

٣. ف: - و

٥. م: لهايل

- أُمور خارجة عن ذاته، والتكثر في الأمور الخارجية لا يبطل وحدة  
الذات الواجب لذاته، نصّ عليه في الإشارات<sup>١</sup>: «وكما أنّ صدور  
الأشياء عنه ليس بالقصد، فكذلك ليس بالطبع؛ لأنّ الطبع لا شعور ولا  
معرفة له بالفعل ولا رضا<sup>٢</sup>، وواجب الوجود لذاته<sup>٣</sup> يفعل الأشياء  
بالعلم؛ لأنّه عقل محض يعقل ذاته، وإذاً عقل ذاته يعقل أنّه يلزم عنه  
وجود الكلّ، وليس في ذاته مانع لوجود الكلّ عنه؛ ولا هو كاره  
صدور الكلّ عنه، وذاته عالمة بأنّ كماله وعلوّه بحيث يفيض عنه الخير،  
وهو عاقل لنظام الخير في وجود، لا عقلاً خارجاً عن القوّة إلى الفعل،  
ولا عقلاً منتقلاً من معقول<sup>٤</sup> إلى معقول؛ فإنّ ذاته بريئة عمّا بالقوّة عن  
كلّ وجه على ما بيّنا، بل عقلاً واحداً معاً<sup>٥</sup>، وإذا عقل نظام الخير لزم  
أن يعقل أنّه كيف يمكن أن يكون أفضل ما يكون أن يحصل وجود  
الكلّ على مقتضى معقوله؛ فإنّ الحقيقة عنده وهي بعينها على ما علمت  
علم وقدرة وإرادة. و أمّا نحن فنحتاج في فعل ما نتصوّره إلى قصد و  
إلى حركة و إلى إرادة حتّى يوجد الفعل، ولا يصحّ ذلك في حقّ واجب  
الوجود لذاته لبرائته عن الإثنية».

اعلم أنّ هذا الكلام في أنّ صفات الواجب الوجود نفس ذاته.

١. هكذا في النسخ / وانا لم نعثر عليه في الارشادات على صريح ألفاظها

٢. ف: - لذاته

٥. ف: منقول

٢. هكذا في النسخ

٤. ف: فإذا

٦. ف: - معاً

## قال الشيخ:

[في بيان أن أول ما خلق الله العقل موافقاً لقاعدة الواحد]

- فلا يجوز أن يكون أول الموجودات عنه وهي المبدعات كثيرة، لا بالعدد ولا بالانقسام إلى مادة وصورة؛ لأنّه يكون لزوم ما يلزم عنه هو لذاته لا لشيء آخر، والجهة والحكم الذي في ذاته - الذي منه يلزم هذا الشيء - ليست الجهة والحكم الذي يلزم عنه لا هذا الشيء، بل غيره.

فإن لزم منه فيه<sup>٢</sup> شيان متبائنان بالقوام أو شيان متبائنان يكون منهما شيء واحد - مثل مادة وصورة لزوماً معاً - فإنما يلزمان عن جهتين مختلفتين في ذاته. وتأنك الجهتان إذا كانتا لا في ذاته، بل لازمتين لذاته، فالسؤال في لزومهما<sup>٣</sup> ثابت، حتى يكونا من ذاته، فيكون ذاته منقسماً بالمعنى، وقد منعنا هذا قبل وبيننا فساد.

فبيّن أن أول الموجودات عن العلة الأولى واحد بالعدد، وذاته وماهيته واحدة<sup>٥</sup> لا في مادة. فليس شيء من الأجسام ولا من الصور التي هي كمالات للأجسام<sup>٦</sup> معلولاً قريباً له، بل المعلول الأول عقل محض؛ لأنّه صورة لا في مادة، وهو أول العقول المفارقة التي

٢. نج، نجا: - فيه

٤. د، خ: يكون

٦. نج، نجا: الأجسام

١. م: - ما

٣. نج: لزوماً

٥. نج، نجا: وحده

عدّناها، ويشبه أن يكون هو المبدأ المحرّك للجرم الأقصى على سبيل التشويق.

ولكن لقائل أن يقول: إنّه لا يمتنع أن يكون الحادث عن<sup>١</sup> الأوّل صورة مادية، لكنّها يلزم عنها وجود مادتها.

فنقول: إنّ هذا يوجب أن تكون الأشياء التي بعد هذه الصورة وهذه المادّة تكون ثلاثة في درجة المعلولات، وأن يكون وجودها بتوسّط المادّة، فتكون المادّة سبباً لوجود صور<sup>٢</sup> الأجسام الكثيرة في العالم وقواها؛ وهذا محال. إذ المادّة وجودها إنّما<sup>٣</sup> هو بما هي قابلة<sup>٤</sup> فقط، وليست سبباً لوجود شيء من الأشياء على غير سبيل القبول. فإن كان شيء من المواد ليس هكذا فليس هو مادّة إلاّ باشتراك الاسم، فيكون إن كان الشيء المفروض ثانياً ليس على صفة المادّة إلاّ باشتراك الاسم؛ فالمعلول الأوّل لا تكون نسبته إليه على أنّه صورة في مادّة إلاّ باشتراك الاسم.

فإن كان هذا الثاني من جهة توجد عنها<sup>٥</sup> هذه المادّة ومن /DB39/ جهة أخرى توجد<sup>٦</sup> صورة شيء آخر - حتّى لا تكون الصورة الأخرى موجودة بتوسّط المادّة - كانت الصورة الأولى<sup>٧</sup>

١. نج: صورة

٢. نج: وجودها أنها قابلة

٣. نج: عنه

١. خ: + المبدأ

٢. نج: نجا: أنّها

٣. نج: نجا: عنه

٤. نج: - الأولى

المادية تفعل فعلاً لا تحتاج فيه إلى المادّة. وكلّ شيء يفعل فعله من غير أن يحتاج إلى المادّة فذاته أولاً غنية عن المادّة، فتكون الصورة<sup>١</sup> المادية غنية عن المادّة.

وبالجملة فإنّ الصورة المادية وإن كانت علّة للمادّة في أن تخرجها إلى الفعل وتكملها، فإنّ للمادّة أيضاً<sup>٢</sup> تأثيراً في وجودها، وهو تخصيصها وتعيينها، وإن كان مبدأ الوجود من غير المادّة - كما قد علمت - فيكون<sup>٣</sup> لا محالة كلّ واحد<sup>٤</sup> منها علّة للأخرى في شيء، وليست<sup>٥</sup> من جهة واحدة. ولولا ذلك لاستحال أن يكون للصورة المادية تعلّق بالمادّة بوجه من الوجوه.

كذلك<sup>٦</sup> قد سلف منّا القول<sup>٧</sup> إنّ المادّة لا تكفي في وجودها الصورة فقط، بل الصورة كجزء العلّة، وإذا كان كذلك فليس يمكن أن تجعل<sup>٨</sup> الصورة من كلّ وجه علّة للمادّة مستغنية بنفسها.

فبيّن أنّه لا يجوز أن يكون المعلول الأول صورة مادية، ولأن لا يكون مادّة أظهر فواجب أن يكون المعلول الأول صورة غير مادية أصلاً، وعقلاً<sup>٩</sup>.

٢. نج: نجا: - أيضاً

٤. نجا: واحدة

٦. نج: ولذلك

١. ض: بالصورة

٣. نج: نجا، ش: فتكون

٥. ش: ليسا

٧. نجا: - القول

٨. نج: نجعل

٩. نج: بل / وهو الأظهر



## التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من هذا الفصل إثبات أن يكون<sup>١</sup> أول الموجودات الصادرة<sup>٢</sup> عن الواجب الوجود لذاته العقل على ما نطق به صاحب شرعنا محمد<sup>٣</sup>، عليه صلوات الرحمن<sup>٤</sup>.

وتقريره: أنه ثبت أن الواجب الوجود واحد، والواحد الحق لا يصدر منه<sup>٥</sup> بغير الوسطة إلا واحد.

وبيانه هو: أن كون الشيء بحيث يصدر عنه «ا» غير كونه بحيث يصدر عنه «ب»، إذا كان «ا» و «ب» مغايران، فالذات الواحد الذي صدر عنه «ا» لم يصدر عنها «ب» من جهة صدور «ا» عنه؛ لأن مفهوم قولنا هو بحيث صدر عنه «ا» غير مفهوم قولنا بحيث صدر عنه «ب» بدليل تعقل أحدهما مع الذهول عن الآخر. فإذا جهة صدور «ا» عنه غير جهة صدور «ب» عنه، فهما أنهما يصدران عن الذات الواحد لجهتين مختلفين.

فهاتان الجهتان [١]: إن كانتا داخلتين في الذات لزم كون تلك الذات مركباً، فلا يكون واحداً وحدة حقيقية وقد بان بطلان ذلك. [٢]:

١. ف: - يكون ٢. ف: الصادر

٣. قارن: تحف العقول/٤٠٠، شرح اصول الكافي ج ١/٢٠٤: «ان الله خلق العقل وهو اول خلق خلقه الله من الروحانيين» وبحار الأنوار ج ١/٩٧: فتح الباري ج ٦/٢٠٦: فيض القدير ج ٤/٦٦٨: «اول ما خلق الله العقل».

٤. ف: محمد عليه وآله الصلاة والسلام من الملك العلام

٥. هكذا في النسخ

وإن كانتا خارجيتين لازمتين كان الكلام في صدورهما كالكلام في صدور<sup>١</sup> الأثرين، فيلزم إما التسلسل وإما الانتهاء إلى جهتين داخليتين في ذات الواجب الوجود لذاته مقومتين له، وكلاهما باطلان. فثبت أن أول الموجودات الصادرة<sup>٢</sup> عنه واحد، ويسمى المبدع الأول.

[برهان على أن الصادر الأول هو العقل المحض]

ثم نقول: ذلك المبدع الأول يجب أن يكون عقلاً محضاً، والبرهان عليه هو: أننا قد ذكرنا أن الموجود إما جوهر وإما عرض؛ والجوهر إما هيولى وإما صورة وإما جسم وإما نفس وإما عقل؛ فنقول: محال أن يكون المبدع الأول عرضاً؛ لأن العرض محتاج إلى موضوع، فإذا وجد هو مع موضوعه لزم صدور إثنان عن الواجب الوجود لذاته معاً، وقد بينا بطلانه.

ولا يجوز أن يكون هيولى؛ لأن الهيولى لا توجد بدون الصورة، فيلزم منه وجود إثنان معاً. وأيضاً فلو كان أول الموجودات الصادرة عنه هي الهيولى لكانت الموجودات التي بعدها حاصلة منها، وكانت الهيولى فاعلة لها، والهيولى من حيث هي الهيولى قابلة فقط لفاعلة. ومحال أن يكون المبدع الأول هو الصورة؛ لأن الصورة محتاجة في

٢. م: الصادرة

١. ف: - كالكلام في صدور

٣. ش: فلو

تقومها إلى الهيولى، فلا تكون فاعلة لها، لأنّ الشيء إنما يفعل بعد تقوّمه في ذاته، ولا قوام لها بدون الهيولى، فيمتنع أن يوجد أولاً ثمّ هو يوجد ما يحتاج إليه في وجوده.

ويستحيل أن يكون هو الجسم؛ لأنّ الجسم<sup>١</sup> مركب من الصورة والهيولى، والكثرة لا توجد من الواجب الوجود لذاته دفعة.

ولا يجوز أن يكون المبدع الأوّل هو النفس؛ لأنّ النفس حقيقتها أنّه<sup>٢</sup> جوهر مفارق متصرّف في الجسم، فلا بدّ في تحقّق ماهية النفس من تحقّق<sup>٣</sup> الجسم، فإذا لم يكن جسماً لا يكون نفسها.

فإذا المبدع الأوّل عقل مجرد عن علائق الجسم. فهذا إتمام الكلام في هذا المطلوب، ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «فلا يجوز أن يكون أوّل الموجودات عنه<sup>٥</sup> وهي المبدعات

كثيرة<sup>٦</sup> لا بالعدد ولا بالانقسام إلى مادّة وصورة».

معناه: أنّه لمّا ثبت أنّ الواجب الوجود لذاته واحد فلا يجوز أن يصدر عنه إلّا موجود واحد، وهو الذي لا ينقسم بوجه ما، لا بعدد<sup>٧</sup>

ولا بالأجزاء<sup>٨</sup>.

قوله: «لأنّ لزوم ما يلزم عنه [هو] لذاته».

١. م: لأنّ الجسم	٢. كذا
٣. ش: تحقيق... تحقيق	٤. م: لا
٥. ف: منه	٦. م: كثرة
٧. ف: بعدد	٨. ش: بالآخر

هذا هو البرهان الذي قرّرناه.

قوله: «فبيّن أنّ أوّل الموجودات /DA40/ الصادرة عن العلة الأولى واحدة [...] لافي مادّة».

معناه: ذلك الوجود المبدع ليس<sup>١</sup> وجوده في مادّة.

قوله: «فليس شيء من الأجسام ولا من الصورة التي هي كمالات للأجسام معلولاً قريباً له، بل المعلول الأوّل عقل محض، لأنّه صورة لا في المادّة<sup>٢</sup>».

اعلم أنّه لا يلزم من إبطال كون ذلك الموجود جسماً ولا صورة في جسم كونه عقلاً محضاً، وإنّما يلزم على الوجه الذي ذكرنا<sup>٣</sup>.  
قوله: «وهذا أوّل العقول المفارقة التي عدّناها».

هذا ظاهر.

قوله: «ويشبهه أن يكون هو المبدأ المحرّك للجرم الأقصى على سبيل التشويق».

لما كان محتملاً أن يكون الصادر عنه عقلاً مجرداً ثمّ يصدر عن ذلك العقل عقل ونفس والفلك الأقصى، ويكون المحرّك له هذا العقل الثاني، لا جرم لا يجزم بأن المحرّك له على سبيل التشويق هو العقل الأوّل.  
قوله: «ولكن لقائل أن يقول: إنّّه لا يمتنع أن يكون الحادث<sup>٥</sup> عن

٢. كذا / والنص: مادّة

٤. كذا / والنص: هو

١. ش، د، خ: + في

٣. ف: - ذكرنا

٥. ف: - الحادث

الأوّل» إلى آخره.

قد ذكرنا أنّ المبدع الأوّل على كم أقسام يكون، وأنّ الحق منها ليس واحد، وهو أن يكون المبدع الأوّل عقلاً مجرداً، والشيخ أبطل هاهنا قسمين منها.

أحدهما<sup>١</sup>: كون ذلك المبدع صورة مادية على طريق السؤال والجواب.

أمّا السؤال فهو أن لقائل أن يقول: إنّه يجوز أن يكون المبدع الأوّل صورة مادية يلزم عنها<sup>٢</sup> وجود مادتها.

وأمّا الجواب عنه فمن وجهين:

أحدهما: أنّ الصورة محتاجة في قوامها إلى المادّة، فيستحيل أن تكون فاعلاً<sup>٣</sup> لها.

١٢ وثانيهما: أنّ الصورة لو كانت فاعلة للأشياء لكان ذلك بتوسّط

المادّة، فتكون المادّة سبباً لوجود صور<sup>٤</sup> الأجسام وقوامها، وهذا محال؛ لأنّ المادّة حقيقتها أنّها قابلة فقط. فإن كان شيء من المواد ليس كذلك

١٥ فإطلاق إسم المادّة عليه ليس إلّا باشتراك الإسم.

فإن قيل: إنّ الصورة توجد عنه المادّة من جهة، ومن جهة أخرى توجد عنه صورة شيء آخر، فلاتكون الصورة الأخرى بتوسّط المادّة.

٢. ف: - عنها

٤. م: ثانيها

١. ف: أحدها

٣. كذا

٥. م: صورة

فنقول: يلزم من أن تكون الصورة فعلت فعلاً من غير حاجة إلى المادّة، وذلك محال؛ لأنّ كلّ شيء يفعل فعلاً من غير حاجة إلى المادّة تكون ذاته غنية عن المادّة، لكنّها غير غنية في ذاتها عن المادّة. فإنّ يكون فعلها بمشاركة المادّة وقد بطل ذلك؛ فإذا المعلول الأول لا يجوز أن يكون صورة مادية.

قوله: «ولأنّ<sup>١</sup> لا يكون مادّة أظهر».

معناه: أن امتناع كون المبدع مادّة أظهر.

قوله: «فواجب أن يكون المعلول الأوّل صورة غير مادية [أصلاً] وعقلاً».

معناه: واجب أن يكون المعلول الأوّل عقلاً، وأنت قد علمت أنّه يلزم هذا ما ذكر.

قال الشيخ:

[في كيفية صدور الكثرة عنه تعالى]

وأنت تعلم أنّ هاهنا عقولاً ونفوساً مفارقة كثيرة، فحال<sup>٢</sup> أن يكون وجودها مستفاداً بتوسّط ما ليس له وجود مفارق.

لكنّك تعلم أنّ في جملة الموجودات عن الأوّل أجساماً، إذ علمت أنّ كلّ جسم ممكن الوجود في حيّز<sup>٣</sup> نفسه، وأنّه يجب بغيره، وعلمت

٢. نجا: محال

١. ف: ان

٣. نجا: حد

أنّه لا سبيل إلى أن تكون عن الأوّل بغير واسطة، فهي كائنة عنه بواسطة؛ وعلمت أنّه لا يجوز أن تكون الواسطة وحدة محضة لا إثنيّة فيها<sup>١</sup>؛ فقد علمت أنّ الواحد من حيث هو واحد إنّما يوجد عنه واحد.

فبالحرى<sup>٢</sup> أن تكون [الأجسام]<sup>٣</sup> عن المبدعات الأولى بسبب إثنيّة يجب أن تكون فيها ضرورة أو كثرة كيف كانت.

ولا يمكن في العقول المفارقة شيء من الكثرة إلّا على ما أقول إنّ المعلول بذاته ممكن الوجود وبالأوّل واجب الوجود، ووجوب وجوده بأنّه عقل، وهو يعقل ذاته، ويعقل الأوّل ضرورة؛ فيجب أن يكون فيه من الكثرة معنى عقله لذاته ممكنة الوجود في حيّزها<sup>٤</sup>، وعقله<sup>٥</sup> وجوب وجوده من الأوّل المعقول بذاته وعقله الأوّل.

وليست<sup>٦</sup> الكثرة له عن الأوّل، فإنّ إمكان وجوده أمر له بذاته لا بسبب الأوّل، بل له من الأوّل وجوب وجوده [ه]، ثمّ كثرة أنّه يعقل الأوّل ويعقل ذاته كثرة لازمة لوجوب وحدته<sup>٧</sup> عن الأوّل.

ونحن لا نمنع أن يكون عن شيء واحد ذات واحدة<sup>٨</sup>، ثمّ تتبعها كثرة إضافية ليست في أوّل وجوده، و<sup>٩</sup> داخله في مبدأ قوامه، بل

١. نج: - لا إثنيّة فيها  
٢. م: فالحرى  
٣. الاضافة من نجا  
٤. نجا: حد نفسها  
٥. خ: يجعل  
٦. ش: ليس  
٧. نجا: حدوثة / وهو الاظهر  
٨. اكثر النسخ: وحدة  
٩. نج: + لا

يجوز أن يكون الواحد يلزم عنه واحد، ثمّ ذلك الواحد يلزمه حكم  
 وحال أو صفة أو معلول، ويكون ذلك أيضاً واحداً، ثمّ يلزم عنه  
 بمشاركة ذلك اللازم شيء، فتتبع من هناك كثرة جملتها بكيف<sup>٢</sup> ذاته.  
 فيجب إذن أن يكون مبدأ<sup>٣</sup> /DB40/ هذه الكثرة هي العلة  
 لإمكان وجود الكثرة فيها، عن المعلولات الأولى، ولولا هذه الكثرة  
 لكان لا يمكن أن توجد منها إلا وحدة ولا يمكن أن يوجد عنها جسم؛  
 ثمّ لا إمكان كثرة هناك إلا على هذا الوجه فقط.

وقد بان لنا فيما سلف أن العقول المفارقة كثيرة العدد، فليست  
 إذن موجودة معاً عن الأوّل، بل يجب أن يكون أعلاها هو الموجود  
 الأوّل عنه، ثمّ يتلوه عقل وعقل؛ ولأنّ تحت كلّ عقل فلماً - بمادته  
 وصورته التي هي النفس - وعقلاً دونه فتحت كلّ عقل ثلاثة أشياء  
 في الوجود.

فيجب<sup>٥</sup> أن يكون إمكان [وجود] هذه الثلاثة عن ذلك العقل  
 الأوّل في الإبداع لأجل التثليث المذكور فيه، والأفضل يتبع الأفضل  
 من جهات كثيرة.

فيكون إذن العقل الأوّل يلزم عنه بما يعقل الأوّل وجود عقل

١. م: - أيضاً

٢. كذا في النسخ / نج: نجاء: كثرة كلها تلزم / وهذا الضبط اظهر

٤. نجاء: معاً

٣. نج: مثل

٥. م: فتجب



تحتة، وبما يعقل ذاته وجود صورة الفلك الأقصى وكما لها، وهي النفس، وبطبيعة إمكان الوجود الحاصلة له المندرجة فيها<sup>١</sup> تعقله لذاته وجود جرمية الفلك الأقصى المندرجة في جملة ذات الفلك الأقصى بنوعه، وهو الأمر المشترك للقوة.

فبما<sup>٢</sup> يعقل الأوّل يلزم عنه عقل، وبما يختصّ بذاته على جهتيه الكثرة الأولى بجزأيا - أعني المادّة والصورة - والمادّة بتوسط الصورة أو بمشاركتها؛ كما أنّ إمكان الوجود يخرج إلى الفعل بالفعل الذي يحاذي صورة الفلك.

وكذلك الحال في عقل عقل<sup>٣</sup> وفلك فلك، حتّى ينتهي إلى العقل الفعال الذي يدبر أنفسنا.

وليس يجب أن يذهب هذا المعنى إلى غير النهاية حتّى يكون تحت كلّ مفارق مفارق؛ فإنّا نقول: إنّه إن لزم وجود كثرة<sup>٤</sup> العقول فبسبب المعاني التي فيها من الكثرة، وقولنا هذا ليس ينعكس حتّى يكون كلّ عقل فيه هذه الكثرة، فتلزم عنه<sup>٥</sup> كثرة<sup>٦</sup> هذه المعلولات، ولا هذه العقول متفقة الأنواع حتّى يكون مقتضى معانيها متفقاً.

التفسير:

قال - أيده الله - : لمّا أثبت أنّ الواحد لا يصدر عنه إلا واحد، ثمّ

٢. خ: فيما

٤. نج: + عن

٦. نج: كثرته

١. نج، نجا: في / وهو الأظهر

٣. م: عقله

٥. نج، نجا: - عنه

ذلك الواحد إذا لم تكن فيه كثرة يمتنع أن تصدر منه الكثرة، فيلزم أن لا يوجد شيء إلا عن شيء إلى<sup>١</sup> آخر الموجودات، وليس الأمر كذلك؛ فلا جرم أثبت هاهنا كثرة في المبدع الأول حتى صدر عنه عقل ونفس وجرم فلك. وكذلك صدر عن ذلك العقل عقل<sup>٢</sup> ونفس فلك إلى أن انتهت إلى العقل الأخير الذي هو العقل الفعّال والفلك الذي بينا هو فلك القمر.

وإيضاح هذا الكلام وهو: أن هاهنا عقولاً ونفوساً كثيرة العدد، ولا يمكن أن يكون وجودها عن الواجب الوجود لذاته معاً، بل يجب أن يكون أعلاها هو المعلول الأول، ثم يتلوه عقل وعقل وعقل؛ لأن تحت كل عقل فلكاً بمادته وصورته التي هي النفس ودونه، فتحت كل عقل ثلاثة أشياء في الوجود، فيجب إمكان وجود هذه الثلاثة عن العقل الأول في الإبداع لأجل التثليث المذكور. والأفضل يتبع<sup>٣</sup> الأفضل من جهات<sup>٤</sup> كثيرة.

فيكون إذن العقل الأول يلزمه عنه بما يعقل الأول وجود عقل تحته، وبما يعقل ذاته وجود صورة الفلك الأقصى وكمالها وهي النفس، وبطبيعة إمكان الوجود الحاصلة له المندرجة فيما يعقله من ذاته وجود جرمية<sup>٥</sup> الفلك الأقصى.

٢. ف: - عقل

٤. ف: جهة

١. ف: - إلى

٣. ف: - الأفضل يتبع

٥. ف: جزء منه

ثمّ كذلك الحال في كلّ عقل عقل، و فلك فلك إلى أن ينتهي إلى العقل الفعال الذي يدبر أنفسنا.

وليس لقائل أن يقول: يجب أن يذهب هذا المعنى إلى غير نهاية، حتّى يكون تحت كلّ مفارق مفارق.

فإنّا نقول له: إن لزم وجود كثرة عن العقول فنسبت المعاني التي فيها من الكثرة. وقولنا هذا لا ينعكس حتّى يكون كلّ عقل فيه هذا<sup>١</sup> الكثرة، فتلزم كثرته هذه المعلولات، ولا هذه<sup>٢</sup> العقول متفقة النوع حتّى يكون مقتضى معانيها متفقاً.

٩ هذا تلخيص كلامه<sup>٣</sup> في كيفية تكوّن العقل والكرات السماوية، ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: «وأنت تعلم أن هاهنا عقولاً، ونفوساً مفارقة كثيرة<sup>٤</sup> العدد<sup>٥</sup>، فمحال أن يكون وجودها مستفاداً بتوسّط ما ليس له وجود مفارق». ١٢  
اعلم أنّ العقول المفارقة لا يمكن صدورها عن الأوّل معاً لما بينا، وإنّما يصدر عنه بتوسّط، وذلك المتوسّط يجب أن يكون أيضاً مفارقاً؛ ١٥  
لأنّ ما يكون /DA41/ مادياً لا تكون له نسبة إلى المجرّد حتّى تكون واسطة في<sup>٦</sup> وجوده.

١. كذا	٢. كذا في النسخ
٣. ش: التخليص كلاماً	٤. ف: عقلاً
٥. م: كثرة	٦. كذا / والنص: - العدد
٧. ف: إلى	

قوله: «لكنك قد علمت<sup>١</sup> أن في جملة الموجودات عن الأول أجساماً».

معناه: أنت تعلم أن في الموجودات أجساماً صادرة عن الأول؛<sup>٢</sup>  
لأن<sup>٣</sup> كل جسم<sup>٤</sup> ممكن الوجود لذاته واجب الوجود بغيره، وتعلم أنه  
لا يمكن أن توجد هذه الأجسام عن الأول إلا بواسطة، وتعلم أنه  
لا يجوز أن تكون تلك الواسطة واحدة لاكثره فيه، إذا الواحد لا يصدر<sup>٥</sup>  
عنه إلا الواحد.

قوله: «فبالحري أن تكون من المبدعات الأولى بسبب إثنية».

معناه: أنه يلزم ممّا ذكرنا أن تكون في المبدع الأول كثرة، حتّى<sup>٦</sup>  
يمكن أن يكون سبباً للكثرة.

قوله: «ولا يمكن في العقول الفعّالة شيء من الكثرة إلا على ما أقول

إنّ المعلول الأول بذاته ممكن الوجود».

لما ذكر أنه يجب أن يكون المعلول الأول فيه كثرة حتّى تكون<sup>٧</sup>  
مصدراً للكثرة<sup>٨</sup>، أراد أن يبيّن تلك الكثرة، فقال: إنه لا يمكن أن تكون  
تلك الكثرة إلا على هذا الوجه<sup>٩</sup>. وهو أن يكون المعلول الأول بذاته  
ممكن الوجود، وبالأول واجب الوجود، ووجوب وجوده بأنّه عقل

١. كذا / والنص: لكنك تعلم

٢. ش: + في

٣. ش: - جسم

٤. م: يكون

٥. خ: مصدر الكثرة

٦. ش: الوجوه

٧. ف: - و

- وهو يعقل ذاته ويعقل الأوّل ضرورة، فيجب أن يكون فيه من الكثرة معنى<sup>١</sup> عقله لذاته ممكنة الوجود في حيّزها، وعقله وجوب وجوده من الأوّل المعقول بذاته وعقله الأوّل. وهذه الكثرة ليست له من الأوّل لما بينّا؛ فإنّ إمكان وجوده له لذاته لا بسبب الأوّل، بل له من الأوّل وجوب وجود ثمّ كثرة أنّه يعقل الأوّل في تعقل ذاته كثرة لازمة لوجوب وجوده عن الأوّل. ونحن لانمنع أن تكون عن شيء ذات واحدة، ثمّ تتبعها كثرة إضافة إضافية ليست في أوّل وجوده وداخله في قوامه، بل يجوز أن يكون واحد يلزم عنه واحد، ثمّ ذلك الواحد يلزم حكم حال<sup>٢</sup> أو صفة أو معلول، ويكون ذلك أيضاً واحد، ثمّ يلزم عنه بمشاركة ذلك اللازم شيء، فيتبع من هناك كثرة جلّها<sup>٣</sup> يكشف ذاته. فيجب إذن أن يكون مثل هذه الكثرة علّة لإمكان وجود الكثرة معاً عن المعلولات الأوّل.

قوله: «لولا هذه الكثرة لا يمكن أن توجد منها إلّا وحدة ولا يمكن أن يوجد عنها جسم».

- لما فرغ من بيان الكثرة في المعلول الأوّل قال: إنّ لولا هذه فيه لما وجد عنه إلّا واحد، وعن ذلك الواحد إلّا واحد، حتّى لا يوجد موجودان إلّا وأحدهما علّة للآخر، وأيضاً لا يوجد عنه الجسم.

١. هكذا في النسخ / وفي العبارة وجه تشويش

٢. م: حالا

٣. ش، د: حلّها

٤. ف: منها

قوله: «ثم لا إمكان كثرة هناك إلا على هذا الوجه».

معناه: أنه لا يمكن أن تكون كثرة في المعلول الأول إلا التثليث

المذكور. واعلم أنه دعوى بريئة<sup>١</sup> عن البرهان.

قوله: «فقد<sup>٢</sup> بان لنا فيما سلف أن العقول المفارقة كثيرة العدد».

قد ذكرنا هذا.

قوله: «وبطبيعة إمكان الوجود<sup>٣</sup> الحاصلة له<sup>٤</sup>، المندرجة فيما تعقله

لذاته وجود جرمية الفلك الأقصى المندرجة في جملة ذات الفلك

الأقصى بنوعه، وهو الأمر المشارك للقوة».

اعلم أنه جعل إمكان وجود العقل علة وجود الجرم الأقصى.

قوله: «فيما يعقل الأول يلزم عنه عقل».

جعل عقله<sup>٥</sup> الأول علة لصدور عقل منه، وجعل في موضع آخر

[تعقل] وجوب<sup>٦</sup> وجوده بالأول علة العقل<sup>٧</sup>.

قوله: «وبما يختص بذاته على جهتيه<sup>٨</sup> الكثرة الأولى بجزئيتها<sup>٩</sup>، أعني

المادة والصورة».

جعله<sup>١٠</sup> ما له من ذاته علة لجرم الكثرة الأولى.

٢. كذا / والنص: وقد

٤. ف: - له

٦. م: - وجوب

١. يمكن أن يقرأ ما في ف: عرية

٣. ف: - الوجود

٥. هكذا في النسخ

٧. يمكن أن يقرأ ما في النسخ: «تعقل» أو «لعقل»

٩. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: بجرميتها

٨. ف: جهة

١٠. هكذا في النسخ

قوله: «فالمادّة<sup>١</sup> بتوسّط الصورة أو مشاركتها».

٢ اعلم أنّ الشّيخ قد أبطل فيما سلف أنّ أوّل الموجودات عن الواجب الوجود لا يكون صورة، بأنّ المادّة لا توجد بواسطة الصورة، فكيف ناقض ذلك.

قوله: «كما أنّ إمكان الوجود يخرج إلى الفعل بالفعل».

٦ هذا الكلام غير مفهوم.

قال الشّيخ:

## [فصل ٢٢]

[في برهان آخر على إثبات العقل المفارق]

[إثبات المبادئ المجردة للأفلاك]

ولنبتدئ لبيان هذا المعنى ابتداء<sup>١</sup> آخر، فنقول: إنّ الأفلاك كثيرة فوق العدد الذي في المعلول الأول من جهة كثرته المذكورة، وخصوصاً إذا فصل كل فلك إلى صورته ومادته، فليس يجوز أن يكون مبدؤها واحداً هو المعلول الأول.

ولا أيضاً يجوز أن يكون كل جرم متقدّم منها علّة للمتأخّر؛ وذلك لأنّ الجرم بما هو جرم لا يجوز أن يكون مبدأ جرم، وبما له قوّة جسمانية<sup>٢</sup> لا يجوز أن يكون مبدأ جرم ذي نفس أخرى.

وذلك لأنّا بينّا أنّ كل نفس لكل فلك - فهو كماله وصورته - ليس<sup>٣</sup> جوهرًا مفارقًا، وإلا لكان عقلاً، لانفساً؛ وكان لا يحرك البتة إلا على سبيل شوق<sup>٤</sup>، وكان لا يحدث فيه من حركة /DB41/ الجرم

٢. هكذا في النسخ / نج، نجا: نفسانية

٤. نجا: تشويق

١. نج: بياناً / وهو الأصح

٣. نجا: فليس



تغيراً، ومن مشاركة الجرم تخيّل وتوهم. وقد ساقنا النظر إلى إثبات هذه الأحوال لأنفس الأفلاك كما علمت.

وإذا كان الأمر على هذا فلا يجوز أن تكون أنفس الأفلاك تصدر عنها أفعال في أجسام أخرى غير أجسامها إلا بواسطة<sup>٢</sup> أجسامها؛ فإن صور الأجسام وكمالاتها على صنفين:

[١]: إمّا صور قوامها بموادّ تلك<sup>٣</sup> الأجسام، وكما<sup>٤</sup> أن قوامها بمواد تلك الأجسام فكذلك ما يصدر عن قوامها<sup>٥</sup> يصدر بوساطة مواد تلك الأجسام، ولهذا السبب فإن النار لا تسخن حرارتها أي شيء أتفق، بل ما كان ملاقياً لجرمها أو من جسمها بحال، والشمس لا تضيء كل شيء، بل ما كان مقابلاً لجرمها.

[٢]: إمّا صور قوامها بذاتها لا بموادّ الأجسام كالأنفس.

ثم كل نفس فإنما جعلت خاصة بجسم بسبب أن فعلها بذلك الجسم وفيه، ولو كانت مفارقة الذات والفعل جميعاً لذلك الجسم لكانت نفس كل شيء، لا نفس ذلك الجسم فقط.

فقد بان على الوجوه كلّها أن القوى السماوية<sup>٦</sup> كلّها<sup>٧</sup> المتعلقة<sup>٨</sup> بأجسامها لا تفعل إلا بواسطة<sup>٩</sup> جسمها؛ ومحال أن تفعل بوساطة

١. ش: بغير

٢. نج: بوساطة

٣. نج: تلك

٤. نج: فكما

٥. م: + بمواد تلك الاجسام

٦. نج: السماوية

٧. نج: المنطبعة

٨. نج: كلّها

٩. نج: بوساطة

الجسم نفساً؛ لأنّ الجسم لا يكون متوسطاً بين نفس ونفس.

فإن كانت تفعل نفساً بغير توسط الجسم فلها انفراد قوام من

دون الجسم واختصاص بفعل<sup>١</sup> مفارق لذاتها، وذوات<sup>٢</sup> الجسم، وهذا غير الأمر الذي نحن في ذكره.

وإن لم تفعل نفساً لم تفعل جرماً سهاوياً؛ لأنّ النفس متقدّمة على

الجسم في المرتبة والكمال. فإن وضع لكلّ فلك شيء يصدر عنه في فلكه شيء وأثر من غير أن يستغرق ذاته في شغل ذلك الجرم وبه،

ولكن ذاته مبائنة في القوام وفي الفعل لذلك الجسم، فنحن لانمنع

هذا. وهذا هو الذي نسميه العقل المجرد ونجعل صدور ما بعده عنه،

ولكن هذا غير المنفعل عن الجسم وغير المشارك إيّاه [و] الصائر

صورة خاصة<sup>٣</sup> به والكائن على الجهة التي حدثنا عنها<sup>٤</sup> حين أثبتنا

هذه النفس<sup>٥</sup>.

فقد بان ووضح أنّ للأفلاك مبادئ غير جرمانية وغير صور

الأجرام<sup>٦</sup>، وأنّ كلّ فلك يختصّ بمبدأ منها، والجميع يشترك في مبدأ

واحد.

١. يمكن أن يقرأ ما في ش: يفعل

٢. نج: ذات / وهو الأظهر

٣. النسخ: خاصية

٤. نج، نجا: عنه

٥. م: لنفس

٦. نج، نجا: الاجسام

## التفسير:

- قال - أيده الله - : المقصود من هذا الفصل إقامة البرهان<sup>١</sup> على إثبات المبادئ المجردة للأفلاك، وتلخيصها<sup>٢</sup> هو: أن الأفلاك كثيرة العدد، فوق الكثرة التي في المعلول الأول، فلا يجوز أن يكون مبدؤها هو المعلول الأول.
- ولا يجوز أن يكون جسم علة لجسم؛ لأن الجسم بما هو جسم لا يكون علة لوجود جسم وإلا لكان كل جسم كذلك.
- وبما له قوة نفسانية لا يجوز أيضاً أن يكون علة لجسم ذي نفس؛ لأن كل نفس لكل فلك هو كماله، وصورته ليس جوهرًا مفارقًا، وإلا لكان عقلاً لانفساً.
- وأيضاً لا يكون تحريكه على سبيل المشاركة<sup>٣</sup>، بل على سبيل التشويق.
- وأيضاً لا يحدث فيه من حركة الجسم تغيير ومن مشاركته تخيل. وهذه الأحوال ثابتة لأنفس الأفلاك<sup>٤</sup> لما سبق.
- فإذن إنما تصدر عن أنفس<sup>٥</sup> الأفلاك أفعالها في أجسام أخرى بوساطة أجسامها ومشاركتها.
- ومحال أن يكون الجسم متوسطاً بين نفس ونفس، ولو أن نفسها

١. ش: برهان

٢. ش: + و

٣. ف: المباشرة

٤. ش: أفلاك

٥. ف: - أنفس

فعلت نفساً بغيراً<sup>١</sup> توسط الجسم لكان لها انفراد قوام دون الجسم،  
والنفس الفلكية ليست كذلك، فلا تفعل نفساً فلا تفعل جسماً؛ لأنّ النفس  
متقدّمة على الجسم في المرتبة والكمال؛ فثبت أن للأفلاك مباديء  
جسمانية ليست جسماً ولا نفوساً في جسم.

قال الشيخ:

## [فصل ٢٣]

[في طريق ثالث للبرهنة على العقول المفارقة]

[برهان آخر في إثبات العقول المجردة]

ومما لا يشك<sup>١</sup> فيه أنّ هاهنا عقولاً بسيطة مفارقة وتحدث مع  
حدوث أبدان الناس، ولا تفسد، بل تبقى. وقد بينّ ذلك في العلوم  
الطبيعية. وليست صادرة عن العلة الأولى؛ لأنّها كثيرة مع وحدة  
النوع؛ ولأنّها حادثة وليست بمعلولات<sup>٢</sup> قريبة لهذا المعنى - و[هو  
أنّ] الكثرة في عدد المعلولات القريبة محال - فهي إذاً معلولات  
الأوّل<sup>٤</sup> بتوسط.

ولا يجوز أن تكون العلل الفاعلية المتوسطة بين الأوّل وبينها  
دونها في المرتبة، فلا تكون عقولاً بسيطة ومفارقة؛ فإنّ العلل  
المعطية للوجود أكمل وجوداً، وأمّا القابلة للوجود فقد تكون أخسّ  
وجوداً، فيجب إذن أن يكون المعلول الأوّل عقلاً واحداً بالذات.  
ولا يجوز أيضاً أن تكون عنه كثرة متفقة النوع، وذلك لأنّ المعاني

٢. نج، نجا: - و

٤. ش: الأولى

١. خ: شك

٣. م: بمعلولاتها

المتكثرة التي فيه وبها يمكن وجود الكثرة فيه<sup>١</sup> إن كانت مختلفة الحقائق كان ما يقتضيه كل واحد منها شيئاً غير ما يقتضي الآخر في النوع، فلم يلزم كل واحد منها ما يلزم الآخر، بل طبيعة أخرى ./DA42/

وإن كانت متفقة الحقائق، فهاذا تخالفت وتكثرت، ولا انقسام مادة<sup>٢</sup> هناك.

فإذا المعلوم الأول لا يجوز عنه وجود<sup>٣</sup> كثرة إلا مختلفة النوع. فليست هذه الأنفس الأرضية أيضاً<sup>٤</sup> كائنة عن المعلوم الأول بلا توسط علّة أخرى موجودة، وكذلك عن كل معلول أول عالٍ حتى ينتهي إلى معلول كونه مع<sup>٥</sup> كون الأسطوانات القابلة للكون والفساد، المتكثرة بالعدد والنوع معاً، فيكون تكثر القابل سبباً لتكثر فعل مبدأ واحد بالذات، وهذا بعد استتمام وجود السماويات كلها. فيلزم دائماً عقل بعد عقل، حتى تتكوّن كرة القمر، ثم تتكوّن الأسطوانات، وتتهيأ لقبول تأثير واحد بالنوع كثير بالعدد من العقل الآخر<sup>٦</sup>، فإنه إذا لم يكن السبب في الفاعل وجب [أن يكون] في القابل ضرورة.

فإذن يجب أن يحدث عن كل عقل عقل تحته، ويقف بحيث يمكن

١. نجا: عنه

٢. نجا: بمادة

٣. نجا: وجوب

٤. م: - ايضاً

٥. نجا: معلول يكون عنه

٦. نجا: الاخير / وهو الأظهر

أن تحدث الجواهر العقلية منقسمة متكثرة بالعدد لتكثر الأسباب،  
فهناك تنتهي.

فقد بان واتضح أن كل عقل هو أعلى في المرتبة فإنه لمعنى فيه،  
وهو أنه بما يعقل الأول يجب عنه وجود عقل آخر دونه، وبما يعقل  
ذاته يجب عنه فلك بنفسه وجرم الفلك كائن عنه ومستبقى  
بتوسط النفس الفلكية؛ فإن كل صورة فهي علة لأن تكون مادتها  
بالفعل؛ لأن المادة بنفسها<sup>١</sup> لا قوام لها.

#### التفسير:

قال - أيده الله - : هذه حجة أخرى على إثبات العقول المجردة،  
عنى بالعقول البسيطة المفارقة: النفوس الناطقة، وقد ثبت وجودها  
وحدوثها في الطبيعيات، فلا بد لها من سبب، وسببها ليس هو العلة  
الأولى بلاتوسط؛ لأنها كثيرة<sup>٢</sup> العدد مع أنها نوع واحد، ولأنها حادثة  
فلا تكون معلولات قريبة للعلة الأولى بغير وسط.  
والمعلول الأول لا يجوز أن تصدر عنه إلا كثرة مختلفة النوع؛ لأن  
الكثرة التي فيه لا يخلو:

[١]: إما أن تكون مختلفة بالحقائق.

[٢]: وإما أن تكون متفقة بالحقائق.

فإن كانت مختلفة بالحقائق كان ما يصدر عن كل واحد منهما شيئاً

مخالفاً لما يصدر عن الآخر في النوع.  
 وإن كانت متفقة الحقائق فيكون اختلافها وتكثرها يجب أن يكون  
 بالمادة، فيكون غير المادي<sup>٢</sup> مادياً، هذا خلف.  
 فإذا المعلول الأول لا يجوز أن يكون سبباً لوجود الأنفس الناطقة.  
 ولا يجوز أن تكون عللها مادونها في المرتبة. فلا يكون عقلاً بسيطاً  
 مفارقاً؛ لأنّ العلة المعطية أكمل وجوداً فإذا هذه الأنفس الناطقة  
 صادرة عن عقل كونه مع كون الأسطقسات القابلة الكون والفساد،<sup>٣</sup>  
 والمتكثرة بالعدد والنوع معاً، ويكون تكثر القابل سبباً لتكثر فعل  
 مبدأ<sup>٤</sup> واحد بالذات. وهذا حاصل هذا الفصل.

قال الشيخ:

٢. ش: المادة

٤. ف: مبدئه

١. ف: مختلفاً

٣. خ: - و



## فصل [٢٤]

## في حال تكوّن الأسطقسات عن العلل الأول

[كيفية تكوّن العناصر بعد الكرات السماوية]

وإذا استوفت الكرات السماوية عددها<sup>٢</sup> لزم بعدها<sup>٣</sup> وجود  
الأسطقسات، وذلك لأنّ الأجسام الأسطقسية كائنة<sup>٤</sup> فاسدة، فيجب  
أن تكون مبادئ القرية أشياء تقبل نوعاً من التغيّر والحركة، وأن  
لا يكون ماهو عقل محض وحده سبباً لوجودها. وهذا يجب أن يتحقّق  
من الأصول التي أكثرنا التكرار فيها وفرغنا من تقريرها.

ولهذه الأسطقسات مادّة تشترك فيها، وصورة<sup>٥</sup> تختلف بها،  
فيجب أن يكون اختلاف صورها ممّا يعين له<sup>٦</sup> فيه اختلاف في أحوال  
الأفلاك، وأن يكون اتفاق مادّتها ممّا يعين فيه اتفاق في أحوال  
الأفلاك، والأفلاك تتفق في طبيعة اقتضاء الحركة المستديرة، فيجب  
أن يكون مقتضى تلك الطبيعة يعين في وجود المادّة، ويكون

٢. م: بعددها  
٤. نج: من اصول اكثرنا  
٦. نج، نجا: - له

١. نجا: فإذا  
٣. م: كانت  
٥. نج، نجا: صور

ما تختلف فيه مبدأ [تهيؤ] المادّة للصور المختلفة. لكنّ الأمور الكثيرة المشتركة في النوع والجنس لا تكون وحدها بلامشاركة من واحد معين علّة لذات هي في أنفسها<sup>١</sup> متفقة واحدة؛ وإنّما يقيمها غيرها. فلا يوجد إذن هذا الواحد عنها إلّا بارتباط بواحد يردّها إلى أمرواحد.

فيجب أن تكون العقول المفارقة - بل آخرها الذي يلينا - هو الذي يفيض عنه بمشاركة الحركات السماوية شيء فيه رسم صور العالم الأسفل من جهة الإنفعال<sup>٢</sup> كما أنّ في ذلك العقل أو العقول<sup>٣</sup> رسم للصور<sup>٤</sup> على جهة التفعيل. ثمّ تفيض منه الصور فيها بالتخصيص لابانفراد ذاته فإنّ الواحد /DB42/ في الواحد يفعل كما علمت واحداً إلّا من حيث هو واحد<sup>٥</sup>، بل بمشاركة الأجسام السماوية.

فيكون إذا خصّص هذا الشيء تأثيراً<sup>٦</sup> من التأثيرات السماوية بلا واسطة جسم عنصري أو بواسطته<sup>٧</sup>، فيجعله على استعداد خاصّ بعد العام الذي كان ذلك في جوهره، فاض عن هذا المفارق صورة خاصة<sup>٨</sup> وارتسمت في تلك المادّة.

- |                                   |                   |
|-----------------------------------|-------------------|
| ١. نج، نجا: نفسها                 | ٢. ش: + و         |
| ٣. بخ، نجا: المعقول               | ٤. نج، نجا: الصور |
| ٥. نج، نجا: - إلّا من حيث هو واحد | ٦. نج: تأثير      |
| ٧. م: بواسطة                      | ٨. ش: خاصية       |

وأنت تعلم أن الواحد لا يخصّص<sup>١</sup> الواحد من حيث كلّ واحد  
منهما واحد بأمر دون أمر يكون له، بل يحتاج إلى أن تكون هناك  
مخصّصات مختلفة.

ومخصّصات المادّة معذات<sup>٢</sup>، والمعدّ هو الذي يحدث منه في  
المستعدّ أمر ما تصير<sup>٣</sup> مناسبة لذلك<sup>٤</sup> الأمر لشيء بعينه أولى من  
مناسبته لشيء آخر، ويكون هذا الإعداد مرجّحاً لوجود ما هو أولى  
فيه من الأوائل الواهبة للصور.

ولو كانت المادّة على التهيؤ الأوّل لتشابهت نسبتها إلى الضدين،  
فما ترجّح أحدهما، اللهم إلا بحال تختلف به المؤثّرات فيه. وذلك  
الاختلاف أيضاً منسوب إلى جميع الموادّ نسبتها<sup>٥</sup> واحدة، فلا يجب<sup>٦</sup>  
أن يختص بموجبه مادّة دون مادّة إلا لأمر أيضاً يكون في تلك المادّة،  
وليس إلا الاستعداد الكامل، وليس الاستعداد إلا مناسبة كاملة  
لشيء بعينه هو المستعدّ له.

### التفسير:

١٥ قال - أيّده الله - : لمّا فرغ من بيان كيفية تكوّن الكرات السماوية  
شرع في بيان كيفية تكوّن العناصر بعد الكرات السماوية.  
وتلخيص كلامه هو: أن الأجسام الأسطوقسية كائنة فاسدة،

٢. نج: معداتها

٤. نجا: بذلك

٦. نجا: يجوز

١. م: يختص

٣. نج: يصير

٥. نج: نسبة

- فلا يمكن أن تكون عللها القريبة<sup>١</sup> غير متغيرة لما بان أن الثابت لا يكون  
 علة للمتغير؛ فإذن لا يكون ما هو عقل محض وحده سبباً لوجودها، ثم  
 بعده الأسطقسات، مادة مشتركة فيها وصور مختلف فيها، فلاختلاف<sup>٣</sup>  
 صورها يعين فيه اختلاف<sup>٢</sup> في أحوال الأفلاك، واتفاق مادتها يعين فيه  
 اتفاق في أحوال الأفلاك، وهو كونها<sup>٣</sup> بأسرها مستديرة الحركة.
- ثم لا يمكن أن يكون الأمر المشترك بين الأفلاك وهو استدارة<sup>٦</sup>  
 الفلك علة لوجود المادة؛ لأن المادة موجود<sup>٤</sup> معين، فلا بد لها من علة  
 معينة، فالعقل الأخير بمشاركة الأمر المشترك من السماويات - وهو  
 استدارة الفلك - علة لوجود المادة، وهو أيضاً بمشاركة الأحوال<sup>٩</sup>  
 الفلكية المختلفة علة للصورة المختلفة، وإما يحتاج إلى هذه المشاركة؛ لأن  
 العقل الفعال عام الفيض، والمادة قابلة لجميع الصور، فيمتنع أن توجد  
 صورة معينة دون غيرها، إلا أن تكون هناك مخصّصات مختلفة؛<sup>٢</sup>  
 ومخصّصات المادة معدّاته، والمعدّ هو الذي يحدث في المستعد أمراً ما  
 أن<sup>٥</sup> يصير مناسبة لشيء بعينه أولى من مناسبة آخر، ويكون الإعداد  
 مرجحاً لوجود ما هو أولى فيه من<sup>٦</sup> الأوائل الواهبة للصورة، ولو كانت  
 المادة على الهيولى الأولى لاستوت نسبتها إلى الضدين، فلا يجب أن  
 يختص بصورة دون صورة، إلا لأمر يختص بتلك، ولا ذلك إلا

٢. ش: اتفاق

٤. كذا

٦. م: + هو

١. ف: القريبة

٣. ف: + و

٥. كذا في النسخ

الإستعداد الكامل، وهو مناسبة كاملة لشيء بعينه.

قال الشيخ:

[في جواز تبذل الصورة]

وهذا مثل أن الماء إذا أفرط تسخينه فاجتمعت السخونة الغريبة والصورة المائية، وهي بعيدة المناسبة للصورة المائية، وشديدة المناسبة للصورة النارية. فإذا أفرط ذلك واشتدّت المناسبة اشتدّ الإستعداد؛ فصار من حقّ الصورة النارية أن تفيض، ومن حقّ هذه أن تبطل.

التفسير:

قال - أيده الله - : ذكر مثلاً لحدوث صورة بدلاً من صورة أخرى، وهو ظاهر.

قال الشيخ:

[في ذكر نبذة من أحكام الصورة]

ولأنّ المادّة ليست تبقى بلا صورة، فليس<sup>١</sup> قوامها عمّا تنسب إليه من المبادئ<sup>٢</sup> الأوّل وحده، بل عنه وعن الصورة. ولأنّ الصورة التي تقيم هذه المادّة الآن قد كانت المادّة قائمة

٢. نجا: المبدأ

١. أكثر النسخ: وليس

دونها، فليس قوامها عن الصورة وحدها، بل بها وبالمبادي الباقية بوساطتها، أو بواسطة أخرى مثلها. فلو كانت عن المبادي الأول<sup>١</sup> وحدها لاستغنت عن الصورة، ولو كانت عن الصورة وحدها لما سبقت بالصورة<sup>٢</sup>.

بل كما أن المتفق فيه من الحركة المستديرة هناك يلزم طبيعة تقيمها الطبائع الخاصة<sup>٣</sup> بفلك فلك، فكذلك<sup>٤</sup> المادة هاهنا يقيمها مع الطبيعة المشتركة ما يكون عن الطبائع الخاصة<sup>٥</sup>، وهي الصور<sup>٦</sup>. وكما أن الحركة أخس الأحوال هناك، فكذلك<sup>٧</sup> المادة أخس الذوات هاهنا.

وكما أن الحركة هناك تابعة لطبيعة ما بالقوة، فكذلك<sup>٨</sup> هاهنا موافقة لما بالقوة.

وكما أن الطبائع الخاصة<sup>٩</sup> والمشاركة هناك مبادي أو معينات للطبيعة الخاصة<sup>١٠</sup> والمشاركة هاهنا، فكذلك ما يلزم الطبائع /DA43/ الخاصة والمشاركة هناك من النسب المختلفة المتبدلة الواقعة فيها بسبب الحركة مبدأ لتغير الأحوال وتبدلها هاهنا،

١. ض: الأولى	٢. نج: نجا: الصورة
٣. نج: نجا: الخاصة / وهو الأظهر	٤. ش: وكذلك
٥. نج: نجا: الخاصة	٦. نج: الصورة
٧. ش: وكذلك	٨. ش: وكذلك
٩. نج: الخاصة	١٠. نج: نجا: الخاصة

وكذلك امتزاج نسبها هناك سبب لامتزاج بسبب<sup>٢</sup> هذه العناصر  
أو معيّن؛ ولأجسام<sup>٣</sup> السماويات تأثير في أجسام هذا العالم  
بالكيفيات التي تخصها، وتسرى منها إلى هذا العالم، ولأنفسها تأثير  
أيضاً في أنفس هذا العالم.

وبهذه المعاني نعلم<sup>٤</sup> أن الطبيعة التي هي مدبرة لهذه الأجسام  
كالكمال والصور حادثة عن النفس الفاشية في الفلك أو بمعونتها.

### التفسير:

قال - أيده الله - : ذكر هاهنا شيئاً من أحكام الصورة:  
أحدها: أن المادة لا تبقى بدون الصورة. لما ثبت أن المادة لا تنفك  
عن الصورة؛ وإذا كان كذلك لم يكن قوامها لمبدأ من المبادئ الأول  
وحده، بل يكون عنه وعن الصورة.

وأيضاً فإن قوام المادة ليس عن هذه الصورة المعيّنة التي تقيمها،  
لأنها قائمة بدونها، فإذا لم يكن قوامها عن الصورة، بل عنها وعن  
المبادئ الباقية بواسطتها أو بواسطة صورة أخرى مثلها. فلو كانت  
المادة عن المبادئ الأول وحدها لاستغنت عن الصورة، ولو كانت عن  
الصورة وحدها لما سبقت على الصورة، بل كما أن الطبيعة المشتركة من  
الحركة المستديرة هناك تلزم طبيعة تقيمها الطبائع<sup>٥</sup> الخاصة بفلك فلك،

٢. نج، نجا: - بسبب

٤. خ: تعلم

١. نج، نجا: - و

٣. نج: للأجسام

٥. ف: الطبائع

فكذلك المادّة هاهنا تقيمها مع الطبيعة المشتركة ما يكون عن الطبائع الخاصة.

- وحاصل باقي الكلام يدلّ على أنّ الحوادث الأرضية معللة بالأحوال الحادثة الفلكية.

قال الشيخ:



## فصل [٢٥]

في تكوّن الأسطقسات<sup>١</sup>

قال<sup>٢</sup> قوم من المنتسبين إلى أهل العلم أنّ الفلك لأنّه مستدير  
 فيجب أن يستدير على شيء ثابت في حشوه، فيلزم محاكته له  
 التسخين حتّى يستحيل ناراً، وما<sup>٣</sup> يبعد عنه فيبقى<sup>٤</sup> ساكناً، فيصير إلى  
 التبرّد والتكثّف حتّى يصير أرضاً. وما يلي النار يكون حاراً، ولكنّه  
 أقلّ حرّاً من النار. وما يلي الأرض منه يكون كثيفاً ولكن أقلّ تكثّفاً  
 من الأرض. وقلة الحرّ وقلة التكثّف توجبان<sup>٥</sup> الترطيب؛ فإنّ  
 اليبوسة إمّا من<sup>٦</sup> الحرّ وإمّا من<sup>٧</sup> البرد. لكنّ الرطب الذي يلي  
 الأرض هو أبرد، والذي يلي النار فهو<sup>٨</sup> أحرّ. فهذا سبب تكوّن<sup>٩</sup>  
 العناصر.

١. نج: نجا: - فصل في تكون الاسطقسات

٢. نج: نجا: وقال

٣. خ: ماء

٤. نج: نجا: يبقى

٥. نج: يوجبان

٦. نج: عن

٧. نج: عن

٨. نج: هو

٩. نج: كون

فهذا هو ممّا<sup>١</sup> قدّ<sup>٢</sup> قالوا؛ ولكن<sup>٣</sup> ليس ممّا يمكن أن يصحّ<sup>٤</sup> بالكلام القياسي، ولا هو بسديد عند التفتيش. ويشبه أن يكون الأمر على قانون آخر، وأن تكون هذه المادّة التي تحدث بالشركة تفيض إليها من الأجرام السماوية، إمّا عن أربعة أجرام، وإمّا عن عدّة منحصرة في أربع جمل عن كلّ واحد منها ما يهيئه لصورة جسم بسيط. فإذا استعدّ نال الصور [ة] من واهب الصور، أو يكون ذلك كلّه يفيض عن جرم واحد، وأن يكون هناك سبب يوجب انقساماً من الأسباب الخفية علينا.

### [الوجه الأوّل]:

فإنّك إن أردت أن تعرف ضعف ما قالوه، فتأمّل أنّهم يوجبون أن يكون<sup>٥</sup> الوجود أولاً [ل]جسم، وليس له في نفسه إحدى الصور المقومة غير [ال]صورة<sup>٦</sup> الجسمية، وإمّا تكتسب سائر الصور بالحركة والسكون ثانياً.

وبيّنّا نحن استحالة هذا وبيّنّا أن الجسم لا يستكمل له<sup>٧</sup> وجود<sup>٨</sup> لمجرّد [ال]صورة الجسمية ما لم تقترن بها صورة أخرى، وليست صورته المقومة<sup>٩</sup> للهيولى الأبعاد فقط؛ فإنّ الأبعاد تتبع في وجودها

٢. م: ممّا هو

٤. نج: يصح

٦. نج: الصور

٨. م: لوجود

١. نجا: - فهذا هو ممّا

٣. نج، نجا: - لكن

٥. خ: + في

٧. م: - له

٩. نج. نجا: المقيمة

صوراً أخرى تسبق الأبعاد<sup>١</sup> للهيولى<sup>٢</sup>.

وإن شئت فتأمل حال التخلخل من الحرارة والتكاثف من البرودة، بل الجسم لا يصير جسماً حتى يصير بحيث يتبع غيره في الحركة، إلا وقد تمت طبيعته، لكن يجوز أن يكون إذا تمت طبيعته يستحفظ بأصلح المواضع لاستحفاظها؛ فإن الحار يستحفظ حيث الحركة و البارد يستحفظ حيث السكون.

[الوجه الثاني]:

ثم لا يفكرون أنه لم وجب لبعض تلك المادة أن هبط إلى المركز، فعرض له البرد ولبعضه<sup>٣</sup> أن جاوز الفوق.

أما الآن فإن السبب في ذلك معلوم، أما في الكليات فالخفة والثقل؛ وأما في جزئي عنصر واحد. فلأنه قد صَحَّ أن أجزاء العناصر كائنة، وأنه إذا تكوّن جزء منه في موضع ضرورة لزم أن يكون سطح منه إلى الفوق<sup>٤</sup> إذا تحرك إلى فوق كان ذلك السطح أولى بالفوقية من السطح الآخر. وأما في أول تكوّنه فإنما يصير سطح<sup>٥</sup> منه إلى فوق و سطح إلى أسفل؛ لأنه لا محالة قد استحال بحركة ما، وأن الحركة أوجبت له ضرورة وضعاً ما.

٢. نج، نجا: - للهيولى

١. نجا: + إلى

٣. نج، نجا: بعضه

٤. في النسخ: منه يلي القوة / أنا اثبتنا النص موافقاً لنسخ النجاة.

٥. د: سطحاً

والأشبه عندي ما قد ذهبنا إليه وأظن<sup>١</sup> أن الذي قال ذلك في  
تكوّن الأسطقسات<sup>٢</sup> رام تقريباً للأمر عند بعض من كاتبه من  
العالمين، فجزم عليه القول من تأخر عنه، على أن كاتب ذلك  
DB43/ الكلام شديد التذبذب والإضطراب.

### التفسير:

قال - أيده الله - : ذهب قوم إلى أن سبب تكوّن الأسطقسات  
شيء آخر، وهو أن الفلك مستدير على جرم ثابت في حشوه، فيلزم  
أن يصير ما يجاوره يستحيل ناراً بسبب محاكته<sup>٣</sup> له بواسطة الحركة،  
والذي يبعد عنه غاية البعد يبقى ساكناً، فيصير في غاية البرد والكثافة،  
فيكون أرضاً<sup>٤</sup>.

وما يلي النار يكون حاراً، لكنّه يكون أقلّ حرارة من النار، وقلة  
الحرارة توجب الرطوبة، فالجسم الذي يلي النار يصير قليل الحرارة  
رطباً، وهو الهواء.

والجسم الذي<sup>٥</sup> يلي الأرض يكون كثيفاً، لكنّه أقلّ كثافةً من  
الأرض، وقلة الكثافة والحرّ يوجيان الرطوبة؛ لأنّ اليبوسة إمّا من  
الحرّ وإمّا من البرد، فالجسم الذي يلي الأرض يكون بارداً رطباً، وهو  
الماء.

٢. نجاء: + إنما

٤. م: ايضاً

١. م: ظن

٣. ف: محاكاته

٥. ف: - يلي النار... الذي

فهذا سبب تكون العناصر، والشيخ زيّف هذا الكلام من وجهين: أحدهما: أنّ هذا الكلام يقتضي أن يكون الجسم موجوداً أولاً، وليس له في نفسه شيئاً من هذه الصور الأربعة، ثمّ يكسبها بالحركة والسكون، ونحن بيّنا أنّ الجسم لا يتمّ وجوده بمجرد الصورة الجسميّة ما لم تقترن بها صورة أخرى.

وثانيهما: أنّه لم يجب لبعض تلك المادّة أن هبط إلى المركز، فعرض له البرد ولبعضه أن جاوز الفوق. ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: «فقال قوم من المنتسبين إلى أهل العلم أن الفلك لأنّه مستدير فيجب أن يستدير على ثابت فيلزم محاكته التسخين» إلى قوله: «ولاهو بسديد عند التفتيش».

هذا بيان سبب آخر في تكون العناصر، وقد لخصناه. ١٤  
قوله: «ويشبه أن يكون [الأمر] على قانون آخر»، إلى قوله: «من الأسباب الخفية».

هذا الكلام ينبغي أن يذكر عقيب البيان المذكور في أنّ الموجد ١٥  
لصور العناصر الجوهر المفارق.

وإيضاحه أن يقال: إنّ المادّة التي تحدث بالشركة بعدها لقبول هذه الصور الأربعة من الأجسام الفلكيّة أو أجسام كثيرة في أربعة أو جسم واحد يكون له سبب مختلفة.

قوله: «فإنك إن أردت أن تعرف ضعف ما قالوه فتأمل أنهم يوجبون» إلى قوله: «مالم تقترن بها صورة أخرى».

هذا هو الوجه الأول في إبطال كلامهم.

قوله: «وليست صورته المقومة للهيولى الأبعاد فقط»، إلى قوله: «والبارد يستحفظ حيث السكون».

هذا الكلام كأنه لا تعلق له بهذا الموضع، ومعناه: أن الأبعاد غير مقومة للهيولى، فإن الأبعاد تتبع في الصورة الجسمية والصورة النوعية<sup>٢</sup>.

قوله: «وإن شئت فتأمل حال التخلخل من الحرارة و التكاثف من البرد<sup>٣</sup>».

معناه: أن الحرارة توجب التخلخل، والبرد يوجب التكاثف، أي كثافة الأرض من البرد وتخلخل الجسم الناري من الحرارة.

قوله: «ثم لا يفكرون أنه لم يوجب لبعض تلك المادة أن هبط إلى المركز».

هذا هو الوجه الثاني في إبطال ذلك المذهب.

قوله: «أما الآن فإن السبب في ذلك معلوم».

اعلم أن هذا جواب عن سؤال. والسؤال هو: أن الآن لم يوجب لبعض تلك المادة أن هبط إلى المركز.

٢. ف: - النوعية

١. م: ف: الصور

٣. كذا / والنص: البرودة

والجواب عنه: السبب في ذلك في الكليات الخفة والثقل، فما هو الخفيف المطلق فميله إلى الفوق، وما هو الثقل فميله إلى الأسفل، وما هو الخفيف والثقل<sup>١</sup> بالإضافة فبينهما.

وأما في جزئيات العناصر فإنه قد صحَّ أن أجزاء العناصر كائنة، وأنه<sup>٢</sup> إذا يكون منه جزء في موضع لزم أن يكون سطح منه يلي الفوق، إذا تحرك إلى فوق فكان ذلك السطح أولى بالفوقية من السطح الآخر. وأما في أول تكوّنه فإنما يصير منه سطح إلى فوق ووسط إلى أسفل؛ لأنّه لا محالة قد استحال بحركة ما، وأنّ الحركة أوجبت له ضرورة وضعاً ما.

قال الشيخ:

١. ف: - فميله إلى الأسفل... الثقل  
٢. ف: أنها

## [فصل ٢٦]

[في العناية و بيان كيفية دخول الشرّ

في القضاء الإلهي]

[في معنى العناية]

وخليق بنا إذا<sup>١</sup> بلغنا هذا الموضع<sup>٢</sup> أن نحقق القول في العناية.  
ولانشكّ أنّه قد اتضح لك ممّا<sup>٣</sup> سلف منّا بيانه أنّ العلل العالية  
لا يجوز أن تكون<sup>٤</sup> تعمل ما تعمل [من العناية] لأجلنا، أو تكون  
بالجملة يهملها شيء ويدعوها داع، ويعرض عليها إشار.  
ولا لك سبيل إلى أن تنكر الآثار العجيبة في تكوّن العالم وأجزاء  
السموات<sup>٥</sup> وأجزاء النبات والحيوان ممّا لا يصدر ذلك اتفاقاً، بل  
يقتضي تدبيراً مّا.

فيجب أن تعلم أنّ العناية هي كون الأوّل عالماً لذاته بما هو<sup>٦</sup> عليه

١. نج: نجا: إذ

٣. نجا: فيما

٥. نج: نجا: السماويات / وهو الأصح

٢. نج: المبلغ

٤. نج: نجا: - تكون

٦. نج: نجا: - هو



الوجود في <sup>١</sup> نظام الخير، وعلة لذاته للخير والكمال بحسب الإمكان، وراضياً به على النحو المذكور، فيعقل نظام الخير على الوجه الأبلغ في الإمكان، فيفيض عنه ما يعقله نظاماً [مّا] وخيراً على الوجه الأبلغ الذي /DA44/ يعقله فيضاً على أتمّ تأدية إلى النظام بحسب الإمكان. فهذا هو معنى العناية.

### ٦ التفسير:

- قال - أيده الله - : هذا الكلام يتّضح بتقرير سؤال وجواب.
- أما السؤال فهو أن يقال هو إنكم أبيتم <sup>٢</sup> أن الواجب لذاته لا يفعل أمراً لأجل السافلات، بل العلة العالية كلّها لا تفعل لأجل ماتحتها، بل لا تفعل لأجل الدواعي والأغراض، ولا شكّ أنا نرى الآثار العجيبة في الأجسام الفلكية والعنصرية، ونعلم أنه لا يمكن صدورها بالإتفاق، وإنما يمكن صدورها عن تدبير مدبّر <sup>٣</sup>.
- والجواب: نحن وإن أنكرنا أن العالي لا يفعل لأجل السافل أمراً لكن لا ننكر العناية، بل نشبتها، فإذا صدور هذه الأشياء عن الأوّل على وجه الإحكام والإتقان بالعناية.
- ولا بدّ هاهنا من بيان معنى العناية <sup>٤</sup> وهي كون الأوّل عالماً لذاته بما عليه الوجود في نظام الخير، وعلة لذاته للخير والكمال بحسب الإمكان، وراضياً به على النحو المذكور.

١. نج: نجا: من

٢. ف: أثبتتم

٣. ف: - مدبر

٤. ف: - ولا بدّ هاهنا... العناية

وحاصل ذلك أن علمه بصدور<sup>١</sup> أشياء غير منافية له عنه هو الإرادة، ثم إن علمه بأنه كيف يكون حتى يكون واقعاً على الوجه الأكمل الأنفع هو عنايته بتلك<sup>٢</sup> الأشياء، فإنه إذا علم في الحيوان أنه يمكن وقوعه على تركيبات مختلفة، ويعلم من ذلك أن التركيب الأكمل<sup>٣</sup> الأنفع كيف هو، ثم فاض عنه ذلك الكمال كأن علمه بذلك الكمال هو عنايته بالأشياء، فهذا معنى العناية.

قال الشيخ:

[في أقسام الشر]

واعلم أن الشرّ على وجوه.

[١]: فيقال شرّ لمثل النقص الذي هو<sup>٤</sup> الجهل والضعف والتشويه

في الخلقة.

[٢]: ويقال شرّ لما هو مثل الألم والغم الذي يكون هناك إدراك

مّا لسبب، لا فقد السبب<sup>٥</sup> فقط؛ فإنّ السبب المنافي للخير المانع للخير.

والموجب لعدمه:

ربّما كان مبائناً لا يدركه المضرور، كالسحاب إذا ظلل فنع

شروق الشمس عن المحتاج إلى أن يستكمل بالشمس. فإن كان هذا

٢. ف: - أشياء غير... بتلك

٤. نجا: شرّ النقص الذي هو مثل

١. ف: انه علة لصدور

٣. ف: - الأكمل

٥. نج: سبب / نجا: شيء

المحتاج درّاكاً أدرك أنه غير منتفع ولم يدرك<sup>١</sup> من حيث يدرك ذلك<sup>٢</sup>  
أنّ السحاب قد حال، بل من حيث هو مبصر. وليس هو من حيث  
هو مبصر متأذياً بذلك متضرراً أو منتقصاً، بل من حيث هو شيء  
آخر.

وربما كان مواصلاً يدركه مدرك عدم السلامة كمن يتألم بفقدان  
اتصال عضو بحرارة ممزّقة، فإنه من حيث يدرك ميلاً من<sup>٣</sup> فقدان  
الاتصال بقوة في نفس ذلك العضو يدرك الحار المؤذي<sup>٤</sup> أيضاً.  
فيكون قد اجتمع هناك إدراكان:

إدراك على نحو ماسلف من إدراكنا الأشياء العدمية.  
وإدراك على نحو ما سلف من إدراكنا الأشياء<sup>٥</sup> الوجودية.  
وهذا المدرك الوجودي ليس شراً في نفسه، بل شراً بالقياس إلى  
هذا الشيء. وأمّا عدم كماله وسلامته فليس شراً بالقياس إليه فقط،  
حتى يكون له وجود ليس هو به شراً<sup>٦</sup>؛ بل و<sup>٧</sup> وليس نفس وجوده  
شراً فيه، وعلى نحو كونه شراً فيه<sup>٨</sup>؛ فإن العمى لا يجوز أن يكون إلا  
في العين، ومن حيث هو في العين لا يجوز أن يكون إلا شراً. وليس له  
جهة أخرى يكون بها غير شراً.

١. نجاء: + ذلك

٢. نجاء: - يدرك ذلك

٣. نجاء: - ميلاً من

٤. نجاء: - المؤذي الحار

٥. نجاء: - أيضاً

٦. نجاء: - في

٧. نجاء: - في

٨. نجاء: - في

١. نجاء: + ذلك

٢. نجاء: - يدرك ذلك

٣. نجاء: - ميلاً من

٤. نجاء: - المؤذي الحار

٥. نجاء: - أيضاً

٦. نجاء: - في

٧. نجاء: - في

٨. نجاء: - في

وأما الحرارة مثلاً إذا صارت شراً بالقياس<sup>١</sup> إلى المتألم بها فلها  
جهة أخرى، تكون بها غير شرّ.

[في معرفة الشرّ بالذات وبالعرض]

فالشرّ<sup>٢</sup> بالذات هو العدم ولا كلّ عدم، بل عدم مقتضى طباع  
الشيء من الكمالات الثابتة لنوعه وطبيعته.

والشرّ بالعرض هو المعدم أو الحابس<sup>٣</sup> للكمال عن مستحقّه.  
ولاخير<sup>٤</sup> من<sup>٥</sup> عدم مطلق إلا عن لفظه. فليس هو بشرّ حاصل،  
ولو كان له حصول ما كان الشرّ العامّ.

فكلّ شيء وجوده على كماله الأقصى وليس فيه ما بالقوّة  
فلا يلحقه شرّ، وإنما يلحق الشرّ ما في طباعه ما بالقوّة، وذلك لأجل  
المادّة.

والشرّ يلحق المادّة لأمر<sup>٦</sup> أوّل يعرض لها، أو لأمر طارئ من<sup>٧</sup>  
بعده.

فأما الأمر الذي يكون<sup>٨</sup> في نفسه [قد عرض للمادّة أولاً] فإن  
يكون قد عرض لمادّة ما في أوّل وجودها بعض أسباب الشرّ  
الخارجة، فتمكّن منها هيئة من الهيئات، فتلك الهيئة تمنع استعدادها

٢. نج: والشرّ

٤. نج، نجا: خبر / أو الكلمة مهملة في ش

٦. نجا: + من

٨. نج، نجا: - يكون

١. نج: - بالقياس

٣. نج: الحاس

٥. نج، نجا: عن

٧. نجا: - من

الخاص للكمال الذي [لها، فتكون المادة قد منيت] بشرّ يوازيه، مثل  
المادة التي تتكوّن منها إنسان أو فرس إذا عرض لها من الأسباب  
الطارئة ما جعلها أردى مزاجاً وأعصى جوهرًا، فلم تقبل التخطيط  
/DB44/ والتشكيل والتقويم، فتشوّهت الخلقة، ولم يوجد المحتاج  
إليه من كمال المزاج والبنية، لا لأنّ الفاعل حرم، بل لأنّ المنفعل  
لم يقبل.

وأما الأمر الطارئ من خارج فأحد شيئين [١]: إمّا مانع وحائل  
ومبعد للمكمل، [٢]: وإمّا مضاد واصل<sup>١</sup> ممحق للكمال.

مثال الأوّل: وقوع سحب كثيرة وتراكمها وأظلال جبال شاهقة  
تمنع تأثير الشمس في الثمار على الكمال.

ومثال الثاني: حبس البرد للنبات المصيب لكماله في وقته حتّى  
يفسد الإستعداد الخاص وما يتبعه.

[الشرّ يوجد فيما تحت فلك القمر]

وجميع سبب الشرّ إنّما يوجد فيما تحت فلك القمر، وجملة ماتحت  
فلك القمر طفيف بالقياس إلى سائر الوجود كما علمت.

ثمّ إنّ الشرّ إنّما يصيب<sup>٢</sup> أشخاصاً وفي أوقات وأنواع<sup>٣</sup> محفوظة،  
وليس الشرّ الحقيقي يعمّ أكثر الأشخاص إلّا نوعاً من الشر.

واعلم أنّ الشرّ الذي هو بمعنى العدم [١]: إمّا أن يكون شرّاً

٢. يمكن أن يقرأ ما في د وبعض النسخ: يصلب

١. م: متضاد و اقبل

٣. نج: الأنواع

بحسب أمر واجب أو نافع قريب من الواجب؛ [٢]: وإمّا أن لا يكون شراً بحسب ذلك، بل شراً بحسب الأمر الذي هو ممكن في الأقل<sup>١</sup>، ولو وجد كان على سبيل ما هو فضل من الكمالات التي بعد الكمالات الثانية، ولا مقتضى له من طباع الممكن هو فيه.

وهذا القسم غير<sup>٢</sup> الذي نحن فيه وهو الذي استثنيناه هذا. وليس هو شراً بحسب النوع، بل بحسب اعتبار زائد على واجب النوع، كالجهل بالفلسفة أو الهندسة أو غير ذلك؛ فإنّ ذلك ليس شراً من جهة مانحن ناس، بل هو شرّ بحسب كمال الإصلاح<sup>٣</sup> في أن يعمّ وستعرفه. وإمّا يكون بالحقيقة شراً إذا اقتضاه شخص إنسان أو شخص نفسه<sup>٤</sup>. وإمّا يقتضيه الشخص لا لأنّه إنسان أو نفس، بل لأنّه قد ثبت عنده حسن ذلك واشتاق [إليه] واستعدّ لذلك الإستعداد، كما سنشرحه<sup>٥</sup> لك بعد.

وأما قبل ذلك فليس ممّا ينبعث الشيء في بقاء<sup>٦</sup> طبيعة النوع انبعائه إلى الكمالات الثانية التي تتلو الكمال<sup>٧</sup> الأوّل، وإذا<sup>٨</sup> لم يكن كان عدماً في أمر مقتضى في الطبع<sup>٩</sup>.

فالشرّ في أشخاص الموجودات قليل، ومع ذلك فإنّ وجود

- |                    |                              |
|--------------------|------------------------------|
| ١. ش: الأوّل       | ٢. م: عن                     |
| ٣. نج: الاصلح      | ٤. نج: نفس                   |
| ٥. نج: سنشرح       | ٦. نج، نجا: ينبعث إليه مقتضى |
| ٧. نجا: الكمالات   | ٨. نج، نجا: فإذا             |
| ٩. نج، نجا: الطباع |                              |

ذلك<sup>١</sup> في الأشياء ضرورة تابعة للحاجة إلى الخير؛ فإن هذه العناصر لو لم تكن بحيث تتضادّ وتنفعل عن الغالب لم يمكن أن تكون عنها هذه الأنواع الشريفة. ولو لم يكن النار منها بحيث إذا تأدّت بها المصادمات الواقعة في مجرى الكلّ على الضرورة إلى ملاقة رداء رجل شريف وجب إحراقه لم تكن النار منتفعاً بها النفع العام.

فوجب ضرورة أن يكون الخير الممكن في هذه الأشياء إنّما يكون خيراً بعد أن يمكن وقوع مثل هذا الشرّ عنه ومعه. وإفاضته<sup>٢</sup> الخير لا يوجب أن يترك الخير الغالب لشرّ يندر، فيكون تركه شراً من ذلك الشرّ؛ لأنّ عدم ما يمكن في طباع المادّة وجوده إذا كان عدمان شرّ من عدم واحد، ولهذا مايؤثر العاقل الإحراق<sup>٣</sup> بالنار بشرط أن يسلم منها حيّاً على الموت بلا ألم.

فلو ترك هذا القبيل من الخير لكان يكون ذلك شراً فوق هذا الشرّ الكائن بإيجاده، وكان<sup>٤</sup> في مقتضى العقل المحيط بكيفية وجوب الترتيب في نظام الخير أن يعقل استحقاق مثل هذا النمط من الأشياء وجوداً مجوّزاً مايقع<sup>٥</sup> معه من الشرّ ضرورة، فوجب أن يفيض وجوده.

٢. نج: افاضة

١. نج: + الشرّ

٣. ش: الإحتراق

٤. نج: فكان

٥. ش: نفع

[الإشكال]:

فإن قال قائل: فقد<sup>١</sup> كان جائزاً أن يوجد المدبر الأول خيراً محضاً مبرئاً عن الشر.

[الجواب]:

فيقال: هذا لم يكن جائزاً في مثل هذا النمط من الوجود وإن كان جائزاً في الوجود المطلق؛ على أنه إن كان ضرب من الوجود المطلق مبرئاً فليس هذا الضرب؛ وذلك مما قد فاض عن المدبر الأول، ووجد في الأمور العقلية والنفسية والسمائية، وبقي هذا النمط في الإمكان.

ولم يكن ترك إيجاده لأجل ما قد يخالطه من الشر الذي إذا لم يكن مبدؤه موجوداً أصلاً، وترك<sup>٢</sup> لئلا يكون هذا الشر، كان ذلك شراً من أن يكون هو؛ فكونه خير الشرين. ولكان أيضاً يجب أن لا توجد الأسباب الخيرية<sup>٣</sup> التي هي قبل هذه الأسباب التي تؤدي إلى الشر بالعرض، فإن وجود تلك مستتبع لوجود هذه فكان<sup>٤</sup> فيه أعظم خلل في نظام الخير الكلي.

بل وإن لم نلتفت إلى ذلك وصيرنا التفاتنا إلى ما ينقسم إليه الإمكان في الوجود إلى أصناف الموجودات المختلفة في أحوالها

٢. ش: لان لا

٤. ش: وكان

١. نج: وقد

٣. ش: الجزئية



فكان<sup>١</sup> الوجود المبرأ من الشرّ قد حصل، وبقي نمط من الوجود إنّما يكون على هذه<sup>٢</sup> السبيل ولا كونه أعظم شرّاً من كونه؛ فواجب أن يفيض وجوده من حيث يفيض عنه الوجود الذي هو أصوب، وعلى النمط /DA45/ الذي قيل.

[أقسام الشرّ برواية أخرى]

بل نقول من رأس أن الشرّ يقال على وجوه:

[١]: يقال: شرّ للأفعال المذمومة.

[٢]: ويقال: شرّ لمبادئها من الأخلاق.

[٣]: ويقال: شرّ للآلام والغموم وما يشبهها.

[٤]: ويقال شرّ لنقصان كلّ شيء عن كماله وفقدانه ما من شأنه

أن يكون له.

وكانّ الآلام والغموم وإن كانت معانيها وجودية ليست أعداماً،

فإنّها تتبع الأعدام والنقصان.

والشرّ الذي<sup>٣</sup> في الأفعال هو<sup>٤</sup> أيضاً إنّما هو بالقياس إلى من يفقد

كمال به وصول ذلك<sup>٥</sup> إليه، مثل الظلم، أو بالقياس إلى ما يفقد من

كمال يجب في السياسة أو المدينة<sup>٦</sup>، كالزناء<sup>٧</sup>.

١. ش: وكان

٢. ش، د: هذا

٣. نج، نجا: + هو

٤. نج، نجا: - هو

٥. نج: ذاك

٦. نج، نجا: السياسة المدنية / وهي الأظهر

٧. النسخ مهمة هنا / ويمكن أن يقرأ ما في ش ود: كالربا

وكذلك الأخلاق إنما هي شرور بسبب صدور هذه عنها، وهي مقارنة لإعدام النفس كمالات يجب أن تكون لها. ولا نجد شيئاً ممّا يقال له شرّ من الأفعال<sup>١</sup> إلّا وهو كمال بنسبة الفاعل إليه. وعسى<sup>٢</sup> إنّما هو شرّ بالقياس إلى السبب القابل له، أو بالقياس إلى فاعل آخر يمنعه<sup>٣</sup> من<sup>٤</sup> فعله في تلك المادّة التي هو<sup>٥</sup> أولى بها من هذا الفعل.

والظلم يصدر مثلاً عن قوّة طلبة للغلبة، وهي الغضبية، والغلبة هي كمالها، ولذلك<sup>٦</sup> خلقت من حيث هي غضبية، أعنى خلقت لتكون متوجهة إلى الغلبة، تطلبها وتفرح بها. فهذا الفعل بالقياس إليها خير لها، وإن ضعفت عنه فهو بالقياس إليها شرّ لها. وإنّما هو شرّ للمظلوم أو للنفس النطقية التي كمالها كسر هذه القوّة والإستيلاء عليها، فإن عجزت عنه كان شرّاً لها.

وكذلك السبب الفاعل للآلام والأحزان<sup>٨</sup>، كالنار إذا أحرقت فإنّ الإحراق كمال النار، لكنّه شرّ بالقياس إلى من سلب السلامة<sup>٩</sup> بذلك لفقدانه ما فقد.

وأما الشرّ الذي سببه النقصان وقصور يقع في الجبلّة وليس لأنّ فاعلاً فعله، بل لأنّ الفاعل لم يفعل، فليس ذلك بالحقيقة خيراً

٢. نجا: - عسى

٤. نج، نجا: عن

٦. ش: كذلك

٨. ش: الاحراق

١. نجا: لأفعال

٣. نج، نجا: يمنع

٥. نجا: - هو

٧. نج: - و

٩. نج: سلامته / نجا: سلامة

بالقياس إلى شيء.

[الشُرور المتصلة بالأشياء خير من جهتين]

فأما الشرور التي تتصل بأشياء هي خيرات فإنما هي من سببين:

[١]: سبب من جهة المادة فإنها<sup>١</sup> قابلة للصورة وللعدم.

[٢]: وسبب من الفاعل، فإنه لما وجب أن تكون عنه الماديات،

وكان مستحيلًا أن تكون للمادة وجوب<sup>٢</sup> الوجود الذي يغني غناء

المادة ويفعل فعل المادة، إلا وأن يكون قابلاً للصورة والعدم؛ وكان

مستحيلًا أن لا يكون قابلاً للمتناقضات؛ وكان مستحيلًا أن تكون

للقوى الفعالة أفعال مضادة لأفعال أخرى قد حصل وجودها وهي

لا تفعل فعلها؛ فإنه من المستحيل أن يخلق ما يراد منه الغرض

المقصود بالنار وهي لا تحرق.

ثم كان الكلّ إنما يتمّ بأن يكون فيه مسخن، وأن يكون فيه

محرق<sup>٣</sup> مسخن<sup>٤</sup>، لم يكن بدّ من أن يكون<sup>٥</sup> الغرض النافع في وجود

هذين يستتبع آفات تعرض من الإحراق والإحتراق، كمثّل إحراق

النار عضو<sup>٦</sup> إنسان ناسك.

و<sup>٧</sup> لكنّ الأمر الأكثري هو حصول الخير المقصود في الطبيعة،

١. نج: انها

٢. نج، شخ: وجود

٣. نج، نجا: - محرق

٤. نج، نجا: متسخن

٥. ش: + يستتبع

٦. ش: كعضو

٧. نج: - و

والأمر الدائم أيضاً.

أمّا الأكثرى فإنّ أكثر أشخاص الأنواع في كنف<sup>١</sup> السلامة من الإحتراق<sup>٢</sup>.

وأمّا الدائم فلأنّ أنواعاً كثيرة لا تستحفظ<sup>٣</sup> على الدوام إلّا بوجود مثل النار على أن تكون<sup>٤</sup> محرقة، وفي الأقل ما يصدر عن النيران [من] الآفات التي تصدر عنها. وكذلك في سائر تلك<sup>٥</sup> الأسباب المشابهة لذلك. فما كان يحسن أن تترك المنافع الأكثرية والدائمة لأغراض شرّية أقلية، فأريدت الخيرات الكائنة عن هذه الأشياء إرادةً أولية على الوجه الذي يصلح أن يقال: إن الله يريد الأشياء ويريد<sup>٦</sup> الشرّ أيضاً على الوجه الذي<sup>٧</sup> بالعرض، إذ علم أنّه يكون ضرورة، فلم يعبأ به.

فالخير مقتضى بالذات، والشرّ مقتضى<sup>٨</sup> بالعرض، وكلّ بقدر. وكذلك فإنّ المادّة قد علم من أمرها إنّما<sup>٩</sup> تعجز عن الأمور<sup>١٠</sup> وتقتصر عنها الكمالات في أمور، لكنّها يتمّ لها ما لانسبة له كثرة إلى ما يقصر عنها.

فإذا كان كذلك فليس من الحكمة الإلهية أن تترك الخيرات الفائقة

١. ش: كيف

٢. ش: الاحراق

٣. نجا: لا يستحفظ

٤. ش: + انواع

٥. نج، نجا: - تلك

٦. نج: اريد

٧. نجا: - على الوجه الذي

٨. نج: مقتضى

٩. نج: انها

١٠. نج: امور / وهو الاصح

الثابتة<sup>١</sup> الدائمة والأكثرية لأجل شرور في أمور شخصية غير دائمة.

بل نقول إنّ الأمور في الوهم:

[١]: إمّا أمور إذا توهمّت موجودة، وجودها يمتنع أن يكون إلّا

شراً على الإطلاق.

[٢]: وإمّا أمور وجودها أن يكون خيراً، ويمتنع أن يكون شروراً

أو<sup>٢</sup> ناقصة.

[٣]: وإمّا أمور تغلب فيها<sup>٢</sup> الخيرية إذا وجدت وجودها فلا<sup>٤</sup>

يمكن غير ذلك بطباعها<sup>٥</sup>.

[٤]: وإمّا أمور تغلب فيه الشرّية.

[٥]: وإمّا أمور متساوية الحالين.

فأمّا ما لا شرّ فيه فقد وجد في الطباع.

وأمّا ما كلّ شرّ أو الغالب [فيه] أو /DB45/ المساوي أيضاً فلم

يوجد.

وأمّا الذي الغالب في وجوده [ه] الخير فالأحرى به أن يوجد إذا

كان الأغلب فيه أنّه خير.

[في لمية عدم انفكاك الشرّ عن العالم]

فإن قيل: فلم لا تمنع الشرّية عنه أصلاً حتّى<sup>٦</sup> يكون كلّ خيراً.

٢. نج، نجا: و / وهو الأظهر

٤. نج، نجا: ولا

٦. نج: + كان

١. نج: - الثابتة

٣. في النسخ: فيه

٥. نج: لطباعها

فيقال فحينئذٍ لم تكن هي هي، إذ قلنا: إن وجودها الوجود الذي يستحيل أن يكون بحيث لا يعرض عنها شرّ، فإذا صارت<sup>١</sup> بحيث لا يعرض عنها [شرّ] فلا يكون وجودها الوجود الذي لها، بل يكون وجود أشياء أخرى وجدت وهي غيرها، وهي حاصلة، أعني ما خلق بحيث لا يلزمه شرّ لزوماً أولياً<sup>٢</sup>.

ومثال هذا إن النار إذا كان وجودها أن تكون محرقة، وكان وجود المحرق هو أنه إذا مسّ ثوب الفقير<sup>٣</sup> أحرقه، إذ كان وجود ثوب الفقير<sup>٤</sup> أنه قابل للإحتراق. وكان وجود كلّ واحد منها أن تعرض له حركات شتّى، وكان وجود الحركات الشتّى<sup>٥</sup> في الأشياء على هذه الصفة وجود ما يعرض<sup>٦</sup> له الالتقاء، وكان وجود الالتقاء بين<sup>٧</sup> الفاعل والمنفعل بالطبع وجوداً يلزمه الفعل والإنفعال. فإن لم تكن الثواني لم تكن الأوائل. فالكلّ إنّما رتّب فيه<sup>٨</sup> القوى الفعالة والمنفوعة السماوية والأرضية الطبيعية والنفسانية بحيث يؤدّي إلى النظام الكلي، مع استحالة أن تكون هي على ماهي عليه، ولا تؤدّي إلى شرور.

فيلزم من أحوال العالم بعضها بالقياس إلى بعض أن تحدث في

٢. نج: نجا: - لزوماً أولياً

٤. نج: الفقير

٦. نج: وجوداً يعرض

٨. نج: فيها

١. نج: نجا: صيرت

٣. نج: الفقير

٥. ش: الشيء

٧. د، خ: من

نفس صورة اعتقاد رديء أو كفر أو شرّ آخر في نفس أو بدن بحيث لو لم يكن كذلك لم يكن النظام الكلّي يثبت، فلم يعبأ ولم يلتفت إلى اللوازم الفاسدة التي تعرض بالضرورة. وقيل: «خلقت هؤلاء للنار ولا أبالي، وخلقت هؤلاء للجنة ولا أبالي» وقيل: «كلّ ميسّر لما خلق له»<sup>١</sup>.

[في معرفة الشرّ الذي يكون نقصاناً للكمالات الثانوية]

فإن قال قائل: ليس الشرّ شيئاً نادراً أو أقلّياً، بل هو أكثرى؛ فليس هو<sup>٢</sup> كذلك، بل الشرّ كثير وليس بأكثرى.

وفرق<sup>٣</sup> بين الكثير والأكثرى<sup>٤</sup>؛ فإنّ هاهنا أموراً كثيرة<sup>٥</sup> هي كثيرة<sup>٦</sup> وليست أكثرية، كالأمراض، فإنّها كثيرة وليست أكثرية. فإذا تأملت هذا الصنف الذي نحن في ذكره من الشرّ وجدته أقلّ من الخير الذي يقابله ويوجد في مادته، فضلاً عنه بالقياس إلى الخيرات الأخرى الأبدية.

نعم، الشرور التي هي نقصانات للكمالات<sup>٧</sup> الثانية فهي أكثرية، ولكنّها ليست من الشرور التي كلامنا فيها، وهذه الشرور مثل

١. معاني الأخبار ٣٩٧، التوحيد للصدوق ٣٥٦، السنن لابن ماجه ج ١/٣٠، السنن للترمذی

ج ٣/٣٠٢، فتح الباري ج ١٠/٤٩٢. ٢. نجاء: - هو

٣. م: + و ٤. نج: الاكثرى والكثير / م: - الاكثرى

٥. م: كثرة ٦. م: كثرة

٧. نج: الكمالات ٨. نج: - و

الجهل بالهندسة، ومثل فوت الجمال الرائع<sup>١</sup>، وغير ذلك مما لا يضّر في  
الكلمات الأولى، ولا في الكلمات التي تليها [في] ما يظهر منفعتها<sup>٢</sup>.  
وهذه الشرور ليست<sup>٣</sup> بفعل فاعل، بل لأن يفعل<sup>٤</sup> الفاعل لأجل  
[أنّ] القابل ليس مستعداً، أو ليس يتحرّك إلى القبول، [و] هذه  
الشرور هي أعدام خيرات من باب الفضل والزيادة [في المادّة].

### التفسير:

قال - أيّده الله - : الغرض من هذا الفصل بيان كيفية دخول الشرّ  
في القضايا الإلهي.

اعلم أنّ الخير يدخل في القضايا الإلهي دخولاً بالذات لا  
بالعرض، والشرّ بالعكس منه. والأمور التي يقال إنّها شرّ:  
[١]: إمّا أن يكون أموراً عدمية، [٢]: وإمّا أن تكون وجودية.  
فإن كانت أموراً عدمية:

[الف]: فإمّا أن كانت<sup>٥</sup> عدماً لأمر واجب للشيء.

[ب]: وإمّا أن يكون عدماً لأمر نافع قريب من الواجب قريبة من

الضرورية. مثل العمى.

[ج]: وإمّا أن يكون عدماً لأمر لا يكون واجباً ولا نافعاً قريباً منه،

مثل عدم العلم بالفلسفة والهندسة.

٢. نج: منفعتها

٤. نج: لا يفعل

١. ش: الجمال الرابع

٣. م: - ليست

٥. كذا



وأما الأمور الوجودية التي يقال إنها شرور فهي كالحرارة المفرقة<sup>١</sup> للاتصال<sup>٢</sup>.

- ٣ وبالجملة الشر بالذات عدم واجبات الشيء في وجوده وعدم منافعه القريبة من الواجب، مثل عدم الحياة وعدم البصر، وهما من حيث هما كذلك شران، ليس لهما اعتبار آخر ليكونا<sup>٣</sup> بهما شرين.
- ٦ وأما عدم الفضائل التي لا تحتاج إليها حاجة قريبة من الضرورة فليس بشر، مثل عدم العلم بالفلسفة.
- ٩ وأما الأمور الوجودية فإنها ليست شروراً بالذات، بل بالعرض من حيث إنها متضمنة لعدم أمور واجبة أو نافعة.
- والدليل عليه هو: أن كل فعل يقال إنه شر، فإنه بالنسبة إلى الفاعل كمال وبالقياس إلى شيء آخر شر، مثل الظلم، فإنها بالنسبة إلى
- ١٢ القوة الغضبية كمال - لأن فائدة خلقها الغلبة، فهذا الفعل بالقياس إليها خير، لأنها إن ضعفت عنه كان شرراً بالقياس إليها، وكونه شرراً بالنسبة إلى
- إلى<sup>٥</sup> المظلوم أو بالنسبة إلى النفس الناطقة، فإن كمالها الاستيلاء على
- ١٥ هذه القوة؛ وكذا النار، فإن إحراقها<sup>٦</sup> كمالها فهو خير /DA46/ لكنها شر بالقياس إلى من زالت سلامته بسببها. فثبت أن الأمور الوجودية ليست شروراً بالذات، بل بالعرض.

٢. م، ف: الإتصال

١. ف: المقربة

٤. كذا في النسخ

٣. ف: ليكون

٦. ش: الإحراق

٥. ف: - القوة الغضبية كمال... إلى

وأيضاً فالشيء [١]: إما أن يكون وجوده على كماله الأقصى، أي ليس فيه شيء بالقوة؛ [٢]: وإما أن لا يكون.

والقسم الأول ليس فيه شرٌّ<sup>١</sup> البتة، وهذا الشيء لا يكون مادياً. أما الثاني: فيكون فيه شرٌّ<sup>٢</sup>، وذلك لأجل المادة، لما ثبت أن الشيء إذا كان فيه شيء بالفعل و شيء بالقوة فذلك الشيء يكون مادياً. والشرُّ المادي [١]: إما أن يعرض له في أول تكوّنه، [٢]: وإما أن يعرض بعد تكوّنه.

أما الأول: فهو أن تكون المادة التي يتكوّن منها إنسان أو فرس يعرض لها من الأسباب ما يجعلها ردية المزاج عاصية<sup>٣</sup> الجوهر<sup>٤</sup> فلم يقبل التشكيل<sup>٥</sup> والتخطيط<sup>٦</sup> والتقويم والخلقة، فلم يوجد ما يحتاج إليه من كمال المزاج والتشكيل<sup>٧</sup> والخلقة، وذلك ليس لأنّ الفاعل منع، بل لأنّ المنفعل لم يقبل.

وأما الثاني: فهو أن يعرض الشيء لعارض يعرض<sup>٨</sup> بعد تكوّنه. وذلك الطاري [الف]: إما شيء يمنع المكمل عن الكمال، [ب]: وإما شيء محقق مفسد مضاد.

أما الأول: فمثل وقوع سُحب متراكمة وأظلال سحب تمنع تأثير

٢. في النسخ: شرّاً

٤. ش: الجواهر

٦. ش: - والتخطيط

٨. ف: يعرف

١. في النسخ: شرّاً

٣. هكذا في النسخ

٥. م: التشكيك

٧. ش: الشكل

الشمس في الثمار على الكمال.

وأما الثاني: فمثل البرد والمصيب للثمار المفسد لإستعداده إلى أن

يبلغ إلى كمال النشو والنماء.

إذا ثبت أن الشرّ بالحقيقة إمّا عدم واجبات الشيء في وجوده وإمّا

عدم منافعه القريبة من الواجب فنقول: الموجود [١]: إمّا أن يكون

خيراً من كلّ وجه، [٢]: وإمّا أن يكون شرّاً من كلّ وجه، [٣]: وإمّا أن

يكون خيراً من وجه وشرّاً من وجه.

أما القسم الأوّل: فهو موجود، أمّا الذي يكون لذاته فهو الواجب

الوجود لذاته، وأمّا الذي يكون لغيره فهو العقول والأفلاك؛ لأنّ هذه

الأمر ما عدم فيها شيء من الواجبات في وجودها ولا من كمالاتها.

وأما الذي يكون كلّهُ شرّاً فذلك أيضاً غير موجود، لأنّه لو كان

موجوداً لكان خيراً من حيث إنّهُ موجود.

وأما الذي يكون خيراً من وجه وشرّاً من وجه فذلك على أقسام

ثلاثة؛ لأنّ الغالب [الف]: إمّا الخير، [ب]: وإمّا الشرّ، [ج]: وإمّا

متساويان<sup>٢</sup>.

أما الذي يكون الغالب فيه الشرّ أو الذي متساويان<sup>٣</sup> فهو ليس

بموجود.

وأما الذي يكون خيره غالباً على شرّه، فالأولى به أن يكون

٢. م: يتساويان

١. ف: -أما

٣. م، ف: يتساويان

موجوداً لوجهين:

أحدهما: أنه لو لم يوجد لفات الخير الغالب، وفوات الخير الغالب شرٌّ غالب، فاذاً في عدمه يكون الشرُّ أغلب، وفي وجوده الخير أغلب من الشرِّ، فالأولى وجوده. مثاله: النار في وجودها منافع كثيرة وأيضاً فيها مفسد كثيرة، مثل إحراق الحيوانات، لكنّها إذا قابلنا مصالحها بمفسداتها كان مصالحها أكثر كثيراً من مفسداتها، ولو لم يوجد النار لغابت تلك المصالح وكانت مفسد عدمها أكثر من مصالحها، فلا جرم وجب إيجادها.

وثانيها: أن القسم الذي هو خيره ممتزج بالشرِّ هي الأمور التي تحت كرة القمر، وأنها معلولات العلل العالية، وهي خيرات محضة، فلو لم يوجد هذا القسم لما وجد القسم الذي هو خيرات محضة، وترك الخير المحض شرّاً، فإذن يجب وجود هذا القسم.

فإن قيل: لم لم يبرأ الخالق هذه الأشياء عن الشرور؟ قلنا: إنه لو جعلها كذلك لكان هذا هو القسم الذي هو خير محض، وذلك ممّا قد فرغ عنه بقى في الحكمة قسم آخر، وهو الذي يكون خيره غالباً على الشرِّ.

هذا تلخيص<sup>٤</sup> ما قاله ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

٢. ف: - أنه

٤. ش: ملخص

١. ف: - شر

٣. ف: هو هذا

قوله: «الشرّ على وجوه، فيقال شرّ لمثل النقص الذي هو الجهل<sup>١</sup>». ذكر أنواع الشرّ.

قوله: «مثل الألم والغم الذي يكون هناك إدراك ما<sup>٢</sup> لسبب، لا فقد السبب فقط، فإنّ السبب المنافي للخير والمنافع للخير والموجب لعدمه». معناه: أنّ الشرّ قد يكون عديمياً وقد يكون وجودياً.

أمّا العدمي فمثل السحاب إذا منع شروق الشمس عن المحتاج إلى أن يستكمل بالشمس، فهذا المحتاج إن كان مدركاً أدرك أنّه غير منتفع به.

وأمّا الوجودي فهو أن يتألم بفقدان اتصال العضو بحرارة محرقة وهو ليس شرّاً في نفسه، بل هو شرّ بالقياس الي هذا المتألم، و أمّا عدم كمال الشيء و سلامته فإنّه شرّ في نفسه لا بالقياس إليه، فإنّ العمى لا يجوز أن يكون إلّا شرّاً. وأمّا الحرارة فهي شرّ بالقياس  
١٠ DB46/ إلى المتألم لكنّها خير من جهة أخرى.

قوله: «فالشرّ<sup>٣</sup> بالذات هو العدم».

معناه: أنّه لما ثبت أنّ الشرّ الذي هو أمر وجودي ليس بشرّ محض، بل هو خير من وجه آخر، ثبت أنّ الشرّ بالحقيقة هو العدم. قوله: «ولا كلّ عدم، بل عدم مقتضى طباع الشيء من الكمالات الثابتة لنوعه».

٢. ف: الجميل

٤. خ: اخرى

١. ف: الجميل

٣. ف: والشرّ

معناه: أن العدم الذي هو شرّ عدم ما تقتضيه طبيعة الشيء ونوعيته، والشرّ بالعرض هو المعدوم أو الحابس للكمال عن مستحقه. قوله: «فكلّ شيء وجوده على كماله الأقصى وليس فيه ما بالقوّة فلا يلحقه شرّ».

معناه: أن الشيء الذي موجود بالفعل من كلّ وجه، وليس فيه شيء بالقوّة<sup>١</sup> فليس فيه شرّ بمعنى، وقد ذكرنا<sup>٢</sup> هذا.

قوله: «وجميع سبب الشرّ إنّما يوجد تحت فلك القمر».

معناه: أن ما ذكرنا أن الواجب الوجود لذاته والعقول والأفلاك خيرات محضة، وإنّما يوجد الشرّ تحت فلك القمر، ذلك قليل بالقياس إلى الموجودات التي هي خيرات، وذلك الشرّ لا يصيب إلا أشخاصاً قليلة وفي أوقات يسيرة، فإذاً الخير غالب على الشرّ.

قوله: «واعلم أن الشرّ الذي هو [بمعنى العدم] إمّا أن يكون شراً بحسب أمر واجب».

هذا هو التقسيم الذي ذكرنا، وأمّا أن الذي هو فضل من الكمالات التي هي بعد الكمالات الثانية ولا هو مقتضى الطبيعة فعدمه ليس بشرّ.

قوله: «فالشرّ في أشخاص الموجودات قليل ومع ذلك فإنّ وجود الشرّ في تلك الأشياء تابعة للحاجة إلى الخير».

٢. ش: ذكرنا

١. ف: - فالى يلحقه شرّ... بالقوّة

معناه: أنّ الشرّ في أشخاص الموجودات قليل ومع ذلك فإنّ ذلك الشرّ تابع للخيرات، وقد ذكرنا.

قوله: «فإن قال قائل فقد كان جائز أن يوجد المدبر الأوّل خيراً محضاً مبرّئاً عن الشرّ».

هذا هو السؤال الذي ذكرنا والجواب عنه.

قال الشيخ:

## فصل [٢٧]

## في معاد [الأنفس الإنسانية]

وبالحري أن نحقق هاهنا أحوال الأنفس الإنسانية إذا فارقت

أب

دانها، وأنها على<sup>١</sup> أيّ حالة ستصير<sup>٢</sup>.

التفسير:

قال - أيده الله - : لما أثبت أنّ النفوس الناطقة باقية بعد فناء  
الأبدان أراد أن يبين حالها في السعادة والشقاوة؛ ويسمّى هذا: المعاد  
الروحاني.

قال الشيخ:

[في إثبات المعاد]

فنقول: يجب أن تعلم أنّ المعاد منه ما هو<sup>٣</sup> مقبول من صاحب<sup>٤</sup>

٢. نجا: تصير

٤. بخ، نجا: - صاحب

١. نج، نجا: إلى

٣. نج، نجا: - ما هو



الشرع، ولا سبيل إلى إثباته إلا من طريق الشريعة وتصديق خبر النبوة، وهو الذي للبدن عند البعث وخيرات البدن، وشروحه معلومة لا تحتاج<sup>١</sup> إلى أن تعلم ما هو<sup>٢</sup>. وقد بسطت الشريعة الحقّة التي أتانا بها سيدنا ومولانا وآبنينا محمد المصطفى - صلى الله عليه وآله وسلم<sup>٣</sup> - حال السعادة والشقاوة التي بحسب البدن.

ومنه ما هو يدرك<sup>٤</sup> بالعقل والقياس البرهاني، وقد صدّقه النبوة وهو السعادة والشقاوة الثابتان بالمقائيس اللتان للأنفس، وإن كانت الأوهام منّا تقصر عن تصوّرهما<sup>٥</sup> الآن لما نوضح من العلل. والحكماء الإلهيون رغبته في إصابة هذه السعادة أعظم من رغبته في إصابة السعادة البدنية، بل كأنهم لا يلتفتون إلى تلك وإن أعطوها لم<sup>٦</sup> يستعظمونها<sup>٧</sup> في جنبه<sup>٨</sup> هذه السعادة التي هي مقاربة الحقّ الأوّل، وعلى مانصفه عن قريب، فلنعرّف حال هذه السعادة والشقاوة المضادة لها؛ فإنّ البدنية مفروغ منها في الشرع.

### التفسير:

قال - أيّده الله - : المعاد [١]: إمّا أن يكون جسمانياً فحسب. [٢]:

٢. نج، نجا: - ما هو

١. نج: لا يحتاج

٣. نج، نجا: - سيدنا ومولانا و

٤. نج: - محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم

٦. ش: تصوّرها

٥. نج، نجا: مدرك

٨. ش، د، خ: لم يستعظموها

٧. نج، نجا: فلا

٩. نجا: جنب

وإمّا أن يكون روحانياً فحسب. [٣]: وإمّا أن يكون<sup>١</sup> جسمانياً و<sup>٢</sup>روحانياً.

والشيخ أثبتهما هاهنا، أمّا الجسماني فقد أثبتته<sup>٣</sup> بقول صاحب شرعنا محمد المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلّم. وأمّا الروحاني فقد أثبتته بنوع من القياس كما سيأتي.

قال الشيخ:

[إن للنفس سعادة وشقاوة بعد الموت ]

[الأصل الأول]

فنقول: يجب أن تعلم أن لكلّ قوّة نفسانية لذةً وخيراً يخصّها وأذىً وشرّاً يخصّها. مثاله: أنّ لذة الشهوة وخيرها أن تتأدّى إليها كيفية محسوسة ملائمة من الخمسة. ولذة الغضب: الظفر. ولذة الوهم: الرجاء. ولذة الحفظ: تذكر الأمور الموافقة الماضية. وأذى كلّ واحد منها ما يضاؤه.

وتشترك كلّها نوعاً من الشركة في أنّ الشعور بموافقتها وملائمتها هو الخير، واللذة الخاصة بها وموافق كلّ واحد منها بالذات والحقيقة هو حصول الكمال الذي هو بالقياس إليه كمال بالفعل. فهذا أصل.

٢. ف: - و  
٤. نجاء: الموافق لكلّ

١. ف: - روحانياً... يكون  
٣. ف: أثبت

## [الأصل الثاني]

وأيضاً فإنّ هذه القوى وإن اشتركت في هذه المعاني فإنّ مراتبها في الحقيقة مختلفة، فالذي كماله أفضل وأتم<sup>١</sup> - والذي كماله أكثر /DA47/ والذي كماله أدوم، والذي كماله أوصل إليه وأحصل [له]، والذي هو في نفسه أكمل فعلاً وأفضل، والذي هو في نفسه أشدّ إدراكاً - فاللذة له أبلغ<sup>٢</sup> وأوفى<sup>٣</sup> لامحالة. وهذا أصل.

## [الأصل الثالث]

وأيضاً فإنّه قد يكون الخروج إلى الفعل في كمالٍ ما بحيث يعلم أنّه كائن ولذيذ، ولا يتصوّر كلفيته، ولا يشعر بالتذاذه<sup>٤</sup> ما لم يحصل وما لم يشعر به لم يشتق إليه ولم ينزع نحوه.

مثل العنّين؛ فإنّه متحقّق أنّ للجماع لذة ولكنّه لا يشتهيّه، ولا يحنّ<sup>٥</sup> نحوه الإشتهاء والحنين للذين يكونان مخصوصين به، بل شهوة أخرى، كما يشتهي [من] يجرب من [حيث] يحصل به إدراك وإن كان<sup>٥</sup> موزياً. وفي الجملة فإنّه لا يتخيّله. وكذلك حال الأكمة عند الصور الجميلة. والأصم عند الألحان المنتظمة.

ولهذا يجب أن لا يتوهم العاقل أن كلّ لذة فهو<sup>٦</sup> كما للحمار في

٢. نج: نجا: ابلغ له

٤. ش: نحن

٦. نج: فهو

١. نجا: اتم وافضل

٣. نج: نجا: باللذاة

٥. ش: كانت

بطنه وفرجه؛ وأنّ المبادي الأولى المقرّبة عند ربّ العالمين عادمة اللذة<sup>١</sup> والغبطة. وأنّ ربّ العالمين<sup>٢</sup> ليس له في سلطانه وخاصية<sup>٣</sup> البهاء<sup>٤</sup> الذي له وقوّته الغير المتناهية<sup>٥</sup> أمر في غاية الفضيلة والشرف، والطيب الذي<sup>٦</sup> نجّله عن أن يسمّى لذة. ثمّ للحمار والبهائم<sup>٧</sup> حالة طيبة ولذيذة. كلّاً؛ بل أيّ نسبة تكون لما للعالية إلى هذه الخسيسة؛ ولكنّا نتخيّل هذا ونشاهده ولم نعرف ذلك بالإستشعار، بل بالقياس، فحالنا عنده كحال الأصم الذي لم يسمع قط في عدمه تخيل<sup>٨</sup> اللذة اللحنية، وهو متيقّن لطيبها<sup>٩</sup>. وهذا أصل.

#### [الأصل الرابع]

وأيضاً فإنّ الكمال والأمر الملائم قد يتيسّر للقوّة الدراكة، وهناك مانع أو شاغل للنفس، وتكرهه<sup>١٠</sup> وتؤثّر ضدّه عليه، مثل كراهية بعض المرضى الطعم الحلو وشهوتهم للطعوم<sup>١١</sup> الرديّة الكريهة بالذات. وربّما لم تكن كراهية ولكن كان عدم الإستلذاذ كالخائف يجد الغلبة أو اللذة فلا يشعر بها<sup>١٢</sup>، ولا يستلذها<sup>١٣</sup>. وهذا أصل.

٢. نجا: + عزوجل

٤. د: اليها

٦. نج: - الذي

١. نج: نجا: للذة

٣. د، خ: خاصيته

٥. نج، نجا: متناهية

٧. نج: للبهائم

٨. نج: عدمه / نجا: في عمره ولا تخيل / وهو الأصح

١٠. نج، نجا: فتكرهه

٩. م: لطيبها

١٢. نج: بهما / وهو الأصح

١١. نج: المطعوم

١٣. نج، نجا: يستلذهما / وهو الأصح

## [الأصل الخامس]

وأيضاً فإنه قد تكون القوة الدَّرَاكة ممنوعة بضد ما هو كمالها، ولا تحس به ولا تنفر عنه، حتى إذا زال العائق تأذت به ورجعت إلى غريزتها. مثل المرور؛ فربما لم يحس بمرارة فمه إلى أن يصلح مزاجه ويستبقى<sup>١</sup> أعضاؤه، فحينئذ ينفر عن الحال العارضة له. وكذلك قد يكون الحيوان غير مشتهٍ للغذاء البتة، بل<sup>٢</sup> كارهاً له، وهو أوفق شيء له، ويبقى عليه مدة طويلة، فإذا زال العائق عاد إلى واجبه<sup>٣</sup> في طبعه فاشتد جوعه وشهوته للغذاء، حتى لا يصبر عنه ويهلك عند فقدانه.

وقد يحصل سبب الألم العظيم، مثل إحراق النار وتبريد الزمهرير، إلا أن الحس مؤوف فلا يتأذى البدن به، حتى تزول الآفة، فيحس حينئذ بالألم العظيم.

## [النتيجة في بيان كمال النفس الناطقة]

فإذا تقررت هذه الأصول فيجب أن ننصرف إلى الغرض الذي نؤمه.

فنقول: إن النفس الناطقة كمالها الخاص بها أن تصير عالماً عقلياً مرتسماً فيها صورة الكل، والنظام المعقول في الكل، والخير الفائض

٢. نجا: - بل

١. نجا: يستشفي

٣. نج: واجبه

في الكلّ، مبتدئاً من مبدأ الكلّ واصلحاً إلى الجواهر الشريفة الروحانية<sup>٢</sup> المطلقة، ثمّ الروحانية المتعلقة نوعاً ما من التعلّق<sup>٣</sup> بالأبدان، ثمّ الأجسام العلوية بهيئاتها<sup>٤</sup> وقواها، ثمّ [تستمرّ] كذلك حتّى تستوفي في نفسها هيئة الوجود كلّها، فتقلب عالماً معقولاً موازياً للعالم الموجود كلّها مشاهداً لما هو الحسن المطلق والخير المطلق والجمال الحقّ، ومتحدّاً به ومنتقشاً بمثاله وهيئته، ومنخرطاً في سلكه، وصائراً من جوهره.

[إنّ لذة النفس الناطقة أكمل وألذ من سائر القوى]

وإذا قيس هذا بالكمالات المعشوقة التي للقوى الأخرى وجد في المرتبة التي بحيث يقبح معها أن يقال إنّها أفضل وأتمّ منها، بل لانسبة لها إليه بوجه من الوجوه فضيلة<sup>٥</sup> وتاماً وكثرة، وسائر ما يتمّ به إلذاذ<sup>٦</sup> المدركات ممّا ذكرناه.

وأما الدوام فكيف يقاس الدوام<sup>٧</sup> الأبدي بالدوام<sup>٨</sup> المتغيّر الفاسد؟! وأما شدة الوصول فكيف يكون حال ما وصوله بملاقاة السطوح بالقياس إلى ما هو سار في جوهر قابله، حتّى يكون كأنّه هو هو بلا انفصال؛ إذ العقل والعقل والمعقول شيء واحد أو قريب من

٢. نجا: فالروحانية

٤. ش، د: بهيئاتها

٦. نجا: سائر ما يتفاوت به لذائذ

٨. نج: بدوام

١. نجا: - و

٣. م: - ما من التعلّق

٥. م: فضله

٧. نج: دوام

الواحد.

وأما أن المدرك في نفسه أكمل فأمر لا يخفى.

وأما أنه أشد إدراكاً فأمر أيضاً تعرفه بأدنى تذكر لما سلف بيانه؛  
فإن النفس النطقية أكثر عدداً<sup>١</sup> لمدركات<sup>٢</sup> وأشدّ تقصياً<sup>٣</sup> للمدرك  
وتجريداً له عن الزوائد الغير الداخلة في معناه - إلا بالعرض - وله  
الخوض في باطن المدرك وظاهره. بل كيف يقاس هذا الإدراك  
بذلك الإدراك، أو كيف تقاس هذه اللذة باللذة الحسية والبهيمية  
والغضبية؟!

ولكننا في عالمنا وبدننا وانغماسنا في الرذائل لانحس بتلك اللذة  
إذا حصل عندنا شيء من أسبابها، كما أومأنا إليه في بعض ماقدّمناه  
من الأصول، ولذلك لانطلبها، ولانحن إليها. اللهم إلا أن نكون<sup>٥</sup> قد  
خلعنا ربقة الشهوة والغضب وأخواتها<sup>٦</sup> /DB47/ عن<sup>٧</sup> أعناقنا،  
وطالعنا شيئاً من تلك اللذة، فحينئذٍ ربّما تخيلنا منها خيالاً طفيفاً  
ضعيفاً، وخصوصاً عند انحلال المشكلات واستيضاح المطلوبات  
النفسية<sup>٨</sup>.

ونسبة إلّذاذنا هذا إلى إلّذاذنا ذلك نسبة إلّذاذ الحسي بتنشق

٢. نج: نجا: مدركات

٤. نج: انغمارنا

٦. نجا: أخواتهما

٨. نجا: النفيسة

١. نج: عدد

٣. التقصّي: البلوغ إلى الغاية

٥. نجا: تكون

٧. نج: نجا: من

روائح المذاقات<sup>١</sup> اللذيذة إلى الإلتذاذ بتطعمها، بل أبعد من ذلك بعداً غير محدود.

- وأنت تعلم إذا تأملت عويصاً يهتك وعرضت عليك شهوة وخيرت بين الطرفين<sup>٢</sup> استخففت بالشهوة إن كنت كريم النفس. والأنفس العامية أيضاً [كذا]، فإنها تترك الشهوات المعترضة، وتؤثر الغرامات والآلام الفادحة<sup>٣</sup> بسبب افتضاح أو خجل أو تعير أو سوء حالة<sup>٤</sup>.

وهذه كلها أحوال عقلية، فبعضها وأضداد بعضها<sup>٥</sup> يؤثر على المؤثرات الطبيعية، ويصبر لها على المكروهات الطبيعية. فيعلم من ذلك أن الغايات العقلية أكرم على الأنفس في محقرات الأشياء، فكيف في الأمور النبيلة العالية، إلا أن الأنفس الخسيسة تحسّ بما يلحق المحقرات من الخير والشر، ولا تحسّ بما يلحق الأمور النبيلة لما قيل من المعاذير.

وأما إذا انفصلنا عن البدن وكانت النفس منّا<sup>٦</sup> تنهت<sup>٧</sup> في البدن لكما لها الذي هو معشوقها، ولم تحصله وهي بالطبع نازعة إليه إذا عقلت بالفعل أنه موجود، إلا أن اشتغالها بالبدن كما قلنا قد أنساها

٢. نج: الظفرين

١. نجاء: المذوقات

٣. الفادحة: الصعبة، الثقيلة، الشديدة.

٤. نجاء: شوق لغلبة / يمكن أن يقرأ ما في «د»: شوقاً له / القالة: القول الفاشي في الناس خيراً

٥. نجاء: - واضداد بعضها

كان أو شراً

٧. نجاء: + وهي

٦. نجاء: + قد



ذاتها ومعشوقها، كما ينسى المرض الحاجة إلى بدل ما يتحلل، وكما ينسى المرض الاستلذاذ بالحلو و<sup>١</sup> اشتهاؤه، وتميل بالشهوة من المريض<sup>٢</sup> إلى المكروهات في الحقيقة؛ عرض لها حينئذ<sup>٣</sup> من الألم بفقدانه كفاء<sup>٤</sup> ما يعرض من اللذة التي أوجبنا وجودها، و دللنا على عظم منزلتها؛ فيكون ذلك هو الشقاوة والعقوبة التي لا يعدل بها<sup>٥</sup> تفريق النار للإتصال وتبديلها، وتبديل الزمهرير المزاج<sup>٦</sup>.

فيكون مثلنا حينئذٍ مثل الحذر<sup>٧</sup> الذي أوماننا إليه فيما سلف، أو الذي عمل فيه نار أو زمهرير، فمنعت المادّة اللابسة وجه الحس عن الشعور به فلم يتأذ، ثمّ عرض أن زال العائق فيشعر<sup>٨</sup> بالبلاء العظيم. وأما إذا كانت القوّة العقلية بلغت من النفس حداً من الكمال يمكنها به إذا فارقت البدن أن تستكمل الإستكمال التامّ الذي لها أن تبلغه كأنّ مثلها مثل الحذر<sup>٩</sup> الذي اذيق المطعم الألد، وعرض للحالة الأشهى وكان لا يشعر به، فزال عنه الحذر، فطالع اللذة العظيمة دفعةً. وتكون تلك اللذة لا من جنس اللذة الحسية والحيوانية بوجه، بل لذة تشاكل<sup>١٠</sup> الحال الطيبة التي للجواهر الحية المحضة وهي<sup>١١</sup> أجلّ

٢. نجا: الشهوة بالمرض

٤. نجا: كف

٦. نجا: للمزاج

٨. نجا: فشر

١٠. ش: مشاكل

١. نجا: أو

٣. نجا: حينئذٍ لها

٥. نجا: لا يعدلها

٧. خ: المحذور / نجا: المخدر

٩. نجا: المخدر

١١. ش: لامع

من كلّ لذة وأشرف.

فهذا هو السعادة. وتلك هي الشقاوة.

[في أحوال الأتقياء بعد المفارقة عن أبدانهم]

وتلك الشقاوة ليست تكون لكلّ واحد من الناقصين، بل للذين  
أكسبوا للقوّة<sup>١</sup> العقلية الشوق إلى كمالها. وذلك عندما يبرهن<sup>٢</sup> لهم من  
أن<sup>٣</sup> شأن النفس ادراك ماهية الكلّ؛ بكسب المجهول من المعلوم  
والإستكمال بالفعل؛ فإنّ ذلك ليس فيها بالطبع الأوّل، ولا أيضاً في  
سائر القوى، بل هي<sup>٥</sup> شعور أكثر القوى بكمالاتها إنّما يحدث بعد  
أسباب.

وأما النفوس والقوى الساذجة الصرفة<sup>٦</sup> فكأنّها هيولى  
موضوعة، لم تكتسب البتة هذا الشوق؛ لأنّ هذا الشوق إنّما يحدث  
حدوثاً، فينطبع<sup>٧</sup> في جوهر النفس إذا تبرهن للقوّة النفسانية أنّ هنا<sup>٨</sup>  
أموراً تكتسب العلم بها بالحدود<sup>٩</sup> الوسطى على ما علمت.

وأما قبل ذلك فلا يكون؛ لأنّ هذا الشوق يتبع رأياً، إذ كلّ شوق  
يتبع رأياً؛<sup>١٠</sup> وليس هذا الرأي للنفس أولياً، بل رأياً مكتسباً، فهؤلاء

٢. نج: تبرهن

٤. نج، نجا: الكمال

٦. ش: الصرف

٨. نج: هاهنا

١٠. نجا: - إذ كلّ... رأياً

١. نجا: القوّة

٣. نج، نجا: أن من

٥. نج، نجا: - هي

٧. نج: وينطبع

٩. ش: + و

إذا اكتسبوا هذا الرأي لزم النفس ضرورة هذا الشوق، فإذا<sup>١</sup> فارقت ولم<sup>٢</sup> يحصل معها ما تبلغ به بعد الانفصال التمام وقعـ[ت] في هذا النوع من الشقاء الأبدي؛ لأنّ أوائل الملكة العلمية إنّما كانت تكتسب بالبدن لا غير، وقد فات.

وهؤلاء إمّا مقصرون عن السعي في كسب الكمال الإنسي، وإمّا معاندون جاحدون متعصّبون لآراء فاسدة مضادة للآراء الحقيقية. والجاحدون أسوأ حالاً لما اكتسبوا<sup>٣</sup> من هيئات مضادة للكمال.

وأما أنّه كم ينبغي أن يحصل عند نفس الإنسان من تصوّر المعقولات - حتى تجاوز به الحدّ الذي في مثله تقع هذه الشقاوة، وفي تعدّيه وجوازه ترجى له<sup>٤</sup> هذه السعادة - فليس يمكنني أن أنصّ عليه نصّاً إلّا بالتقريب.

وأظنّ أنّ ذلك أن يتصوّر الإنسان المبادئي المفارقة تصوّراً حقيقياً ويصدّق بها تصديقاً يقيناً لوجودها عنده بالبرهان، ويعرف العلل الغائية للأمور الواقعة في الحركات الكلّية دون الجزئية التي لا تتناهى، وتتقرّر عنده هيئة الكلّ /DA48/ ونسبة<sup>٥</sup> أجزائه بعضها إلى بعض، والنظام الآخذ من المبدأ الأول إلى أقصى الموجودات الواقعة في ترتيبه ويتصوّر العناية وكيفيةها، ويتحقّق أنّ

٢. ش، نج: فلم

٤. نج، نجا: - له

١. نج: اذا

٣. نجا: كسبوا

٥. نج: نسب

الذات المتقدّمة لكلّ أيّ وجودٍ يخصّها، وأية وحدة تخصّها، وأنّها كيف تعرف حتّى لا يلحقها تكثّر وتغيّر بوجه من الوجوه، وكيف ترتبت نسبة الموجودات إليها؛ ثمّ كلّما ازداد الناظر فيها<sup>١</sup> استبصاراً ازداد للسعادة استعداداً.

وكأنّه ليس يتبرّأ [الإنسان] عن هذا العالم وعلائقه إلّا أن يكون أكد العلاقة مع ذلك العالم، فصار له شوق إلى ما هناك، وعشق لما هناك، فصده<sup>٢</sup> عن الالتفات إلى ما خلفه جملة.

[السعادة الحقيقية تكتسب في تهذيب الأخلاق]

ونقول أيضاً: إنّ هذه السعادة الحقيقية لا تتمّ إلّا بإصلاح الجزء العملي من النفس، ونقدّم لذلك مقدّمة وكأنّا قد ذكرناها فيما سلف. فنقول: إنّ الخلق هو ملكة تصدر بها عن النفس أفعال ما بسهولة من غير تقدّم رويّة، وقد أمر في كتب الأخلاق بأن يستعمل التوسّط بين الخلقين الضدين، لا بأن يفعل أفعال التوسّط، بل بأن يحصل ملكة التوسّط. وملكة التوسّط كأنّها موجودة للقوّة الناطقة وللقوى الحيوانية معاً.

أمّا للقوى<sup>٣</sup> الحيوانية فبأن تحصل فيها هيئة الإذعان [والإنفعال]. وأمّا القوّة الناطقة فبأن تحصل فيها هيئة الإستعلاء [واللانفعال]، كما أنّ ملكة الإفراط والتفريط موجودة للقوّة الناطقة

٢. نجا: يصده

١. نج، نجا: - فيها

٣. نج: القوى

وللقوى الحيوانية معاً، ولكن بعكس هذه النسبة.

ومعلوم أنّ الأفراط والتفريط هما مقتضيا القوى الحيوانية، و<sup>١</sup> إذا قويت القوى<sup>٢</sup> الحيوانية وحصل لها ملكة استعلائية حدثت في النفس الناطقة هيئة إذعانية وأثر انفعالي قد رسخ في النفس الناطقة من شأنها<sup>٣</sup> أن يجعلها قوية العلاقة مع البدن، شديدة الإنصراف إليه.

وأما ملكة التوسط فالمراد منها التنزيه<sup>٤</sup> عن الهيئات الإنقيادية، وتبقيّة النفس الناطقة على جبلّتها مع إفادة هيئة الإستعلاء والتنزّه، وذلك غير مضاد<sup>٥</sup> لجوهرها<sup>٦</sup>، ولا مائل بها إلى جهة البدن، بل عن جهته؛ فإنّ التوسّطة مسلوب عنه<sup>٧</sup> الطرفان<sup>٨</sup> دائماً.

ثمّ جوهر النفس إنّما كان البدن هو الذي يغمره ويلهيه ويغفله<sup>٩</sup> عن الشوق الذي يخصّه، وعن طلب الكمال الذي له، وعن الشعور بلذة الكمال إن حصل له، أو الشعور بألم النقصان إن قصر عنه؛ لا بأن النفس منطبعة في البدن أو منغمسة فيه، ولكن للعلاقة التي كانت بينهما وهو الشوق الجبلي إلى تدبيره والإشتغال بآثاره وبما يورد عليه من عوارضه، وبما يتقرّر فيها<sup>١٠</sup> من ملكات مبدؤها البدن.

١. نج: - و

٢. نج: القوة

٣. نج: نجا: شأنه

٤. نجا: التبرئة / وهو الأظهر / نج: التنزيه

٥. نجا: مضادة

٦. ش: بجوهرها

٧. نج: نجا: التوسط يسلب عنها

٨. نجا: الطرفين

٩. بخ: يغمره... و يغفله

١٠. نج: نجا: فيه

فإذا فارق وفيه الملكة الحاصلة بسبب الإتصال به كان قريب الشبه من حاله، وهو فيه. فبما<sup>١</sup> ينقص في<sup>٢</sup> ذلك تزول غفلته من<sup>٣</sup> حركة الشوق الذي [له] إلى كماله، وبما يبقى منه معه يكون محجوباً عن الإتصال بالصرف بمحلّ سعادته، ويحدث هناك من الحركات المتشوشة ما يعظم أذاه.

ثم إن تلك الهيئة البدنية مضادةً بجوهرها موزية لها، وإنما كان يلهيها عنها أيضاً البدن وقام انغماسها فيه. فإذا فارقت النفس البدن أحسّت بتلك المضادة العظيمة وتأذّت بها أذىً عظيماً؛ لكن هذا الألم وهذا الأذى ليس لأمر لازم، بل لأمر عارض غريب، والعارض الغريب لا يدوم ولا يبقى، فيزول<sup>٤</sup> ويبطل مع ترك الأفعال التي كانت تثبت تلك الهيئة بتكرارها، فيلزم إذن أن تكون العقوبة التي بحسب ذلك غير خالدة، بل تزول وتنمحي قليلاً قليلاً، حتى تزكو النفس وتبلغ السعادة التي تخصّها.

[في أحوال البلهاء بعد المفارقة عن أبدانهم]

وأما النفوس البله التي لم تكتسب الشوق فإنّها إذا فارقت البدن وكانت غير مكتسبة للهيئات<sup>٥</sup> البدنية الرديّة صارت إلى سعة من رحمة الله ونوع من الراحة، وإن كانت مكتسبة للهيئات البدنية

١. د، خ: فيما

٢. نج: نجا: من

٣. نج: نجا: عن / وهو الاظهر

٤. نج: لجوهرها موزية له

٥. نج: نجا: الهيئات

٥. نج: ويزول

الردية - وليس عندها هيئة غير ذلك، ولا معنى يضادها وينافيه<sup>١</sup>  
فتكون لا محالة ممنوعة بشوقها إلى مقتضاها - فتعذب عذاباً<sup>٢</sup> شديداً  
بفقد البدن ومقتضيات البدن من غير أن يحصل المشتاق إليه؛ لأنَّ  
آلة<sup>٣</sup> ذلك قد بطلت، وخلق التعلّق بالبدن قد بقى.

ويشبهه أيضاً أن يكون ما قاله بعض العلماء حقاً، وهو: إنَّ هذه  
الأنفس إن كانت زكية وفارقت البدن وقد رسخ فيها نحو من  
الإعتقاد في العاقبة /DB48/ التي تكون لأمثالهم على مثل ما يمكن  
أن يخاطب به العامة وتصور في أنفسهم من<sup>٤</sup> ذلك، فإنهم إذا فارقوا  
الأبدان ولم يكن لهم معنى جاذب إلى الجهة التي هي فوقهم لإتمام  
كمال فتسعد بتلك<sup>٥</sup> السعادة، ولا شوق كمال فتشقى بتلك<sup>٦</sup> الشقاوة،  
بل جميع هيئاتهم النفسانية متوجّهة نحو الأسفل منجذبة إلى  
الأجسام.

ولامنع في المواد السماوية عن أن تكون موضوعة لفعل نفس  
فيها.

قالوا: فإنها تتخيّل جميع ما كانت اعتقدته من الأحوال  
الأخروية<sup>٧</sup>، فتكون<sup>٨</sup> الآلة التي يمكنها بها التخيّل شيئاً من الأجرام

١. نج، نجا: يضاده وينافيه  
٢. نج: فتتعذب عذاباً  
٣. نج: آله  
٤. د: - من / خ: كل  
٥. نج، نجا: تلك  
٦. نج، نجا: تلك  
٧. نج: الاخروية  
٨. نج، نجا: وتكون

الساوية، فتشاهد جميع ما قيل فيها<sup>١</sup> في الدنيا من أحوال القبر والبعث والخيرات الآخروية. وتكون الأنفس الرديئة أيضا تشاهد العقاب المصوّر لهم في الدنيا وتقاسيه.

فإن الصورة الخيالية ليست تضعف عن الحسية، بل تزداد عليها تأثيراً وصفاءً، كما تشاهد ذلك في المنام. فربما كان المحكوم به أعظم شأنًا في بابه من المحسوس، على أن الأخرى أشدّ استقراراً من الموجود في المنام بحسب قلة العوائق وتجرد النفس و صفاء القابل. وليست الصورة التي ترى في المنام، بل<sup>٢</sup> والتي تحسّ في اليقظة كما علمت إلا المرتسمة في النفس، إلا أن إحداهما تبتدئ من باطن وتنحدر إليها، والثانية<sup>٣</sup> تبتدئ من خارج وترتفع إليه<sup>٤</sup>؛ فاذا ارتسمت في النفس تمّ<sup>٥</sup> هناك الإدراك المشاهد<sup>٦</sup>.

وإنما يلزّ و يوذى بالحقيقة هذا المرتسم في النفس لا الموجود من خارج، فكلّ ما ارتسم في النفس فعل فعله وإن لم يكن سبب من خارج؛ فإنّ السبب الذاتي هو هذا المرتسم، والخارج سبب بالعرض أو سبب السبب.

فهذه هي السعادة والشقاوة والخسيسستان و اللتان بالقياس إلى الأنفس الخسيسة.

١. نج: لها / وهو الأظهر

٢. نج: - بل

٣. نج: اليها / وهو الأصح

٤. نج: والثانية

٥. نج: ثم

٦. نج: ادراك المشاهدة



[في أحوال الأنفس المقدّسة بعد المفارقة عن أبدانهم ]  
 وأمّا الأنفس المقدّسة فإنّها تبعد عن مثل هذه الأحوال وتتصل  
 بكمالها بالذات، وتنغمس في اللذة الحقيقية، وتتبرّأ عن النظر إلى  
 ما خلفها وإلى المملكة التي كانت لها كلّ التبرّي<sup>١</sup>، ولو كان بقي فيها  
 أثر من ذلك اعتقادي أو خلقي تأذّت به<sup>٢</sup> وتخلّفت لأجله عن درجة  
 عليّين إلى أن يفسخ [عنها]<sup>٣</sup>.

التفسير:

قال - أيّده الله - : هنا بحثان:

○ البحث الأول: في إثبات أنّ النفس لها بعد المفارقة عن البدن بالموت  
 سعادة ولذة، أو شقاوة وألم عقلية.  
 وهذا البحث مبني على أصول:

١٤ □ الأصل الأول: أنّ لكلّ قوّة من القوى النفسانية البدنية وغير  
 البدنية لها لذة وخيراً و ألماً وشرّاً لا يشاركها فيها غيرها، علم هذا  
 بالإستقراء مثاله.

١٥ إنّ قوّة الذوق لذاتها الحاصلة بها إدراك الطعوم الملائمة لها، وألمها  
 إدراك الطعوم المنافية لها الكريهة بالنسبة إليها. وكذلك قوّة الشمّ  
 والسمع والبصر واللمس. ولذة الغضب الظفر والغلبة. ولذة الوهم

١. نج: تتبرّأ

٢. نج، نجا: - به

٣. الإضافة من نجا

الرجاء. وإذى كلّ واحد منها وألمه ما يضاؤه ويكرهه.

اعلم هذا من الوجود فإنّ الأمور المدركة بهذه القوى تنقسم [١]:  
إلى ما يكون ملائمة ومناسبة لها، فيكون إدراكها بحصولها لذّة لها<sup>١</sup>  
وكمالاتها؛ [٢]: وإلى ما يكون منافرة منافية لها، فيكون إدراكها  
لحصولها ألماً وشرّاً لها.

وبالجملة تشترك هذه القوى كلّها في أنّ لذتها هو إدراكها  
وشعورها بحصول الملائم الموافق لها، وألمها هو<sup>٢</sup> إدراكها<sup>٢</sup> وشعورها  
لحصول<sup>٣</sup> المنافي لها، فيكون ذلك الملائم الموافق خيراً لها<sup>٤</sup> وكمالاً، وذلك  
المنافي شرّاً ونقصاناً.

□ والأصل الثاني: أنّ هذه اللذات تختلف في مراتبها ومقاديرها،

[١]: إمّا لشدة المناسبة وضعفها، وكلّما كان الشيء أكثر مناسبةً  
وملائمة للقوّة كانت لذتها عند حصولها أكثر وأعظم.  
[٢]: وإمّا لشدة الإدراك وضعفه، فكلّما كان الإدراك أكمل كانت  
اللذة أكمل.

[٣]: وإمّا لكثرة الشيء الملائم، وكلّما كان الملائم المناسب أكثر  
كانت اللذة أكثر.

[٤]: وإمّا لبقائه وسرعة زواله، فالذي كان أدوم كانت اللذة أكثر.

١. ف: + كذا، وفي العبارة وجه اضطراب / د، ش: - لذّة لها

٢. ف: إدراك

٢. ف: - هو

٥. ف: - لها

٤. ف: لحصولها

[٥]: وإمّا لشدة الشوق، فالذي كان الشوق إليه أشدّ كانت اللذة عند الحصول أكثر.

□ الأصل الثالث: قد يكون الإنسان عالماً بكون الشيء لذيقاً، ولكنه لا يشواقه ولا يرغب فيه، لأنّه ما أدرك<sup>١</sup> حقيقته ولم يبلغ إلى كنهه كالعتّين، فإنّه يعرف أنّ في الجماع لذة لكن لا تشتهيه الشهوة المخصوصة لما أنّه لم يدرك حقيقتها، بل شهوة أخرى، كمن يشتهي أن يجرب شيئاً ليحصل له إدراك وكذلك حال الأكمة عند الصور الجميلة والأصم عند الألحان الموزونة<sup>٢</sup>.

٩ □ الأصل الرابع: أنّ اللذات<sup>٣</sup> غير مقصورة على ما يشارك الإنسان فيها سائر البهائم، وهي لذة الأكل والجماع والغلبة وغيرها من الكمالات الحسية؛ إذ لو كان الأمر كذلك لكانت الملائكة /DA49/ المقربون<sup>٤</sup> عادمة اللذة والغبطة، وليس الأمر كذلك، فإنّ لهم من اللذة والطيب ما لانسبة له إلى هذه اللذات الحسية الخسيسة، وحالنا بالقياس إلى تلك اللذات حال العتّين بالقياس إلى لذة الجماع، وحال الأكمة بالقياس إلى الصورة الجميلة، وحال الأصم [بالقياس إلى] الأصلح الذي لم يسمع قط بالقياس إلى<sup>٥</sup> الألحان المطربة اللذيذة، فإنّا نتيقّن بطلبها وإن لم يدرك كنه حقيقتها.

٢. م: للموزونة

١. د: ادراك

٤. م: المقربين

٣. ف: اللذة

٥. هكذا في النسخ

□ الأصل الخامس: أنه قد تبين للقوة المدركة كمالها الذي هو ملائم لها، لكن يكون هناك شاغل للنفس ومانع، فحينئذٍ يكرهه ويؤثر ضده عليه، مثل كراهة بعض المرضى للحلو وشهوتهم للطعوم الرديئة الكريهة، كمن تولد في معدته خلط رديء فإنه يستلذّ أكل الطين والفحم والجصّ والأشياء التي تنفر عنه الطباع والأمزجة الصحيحة. وربما لم تكن كراهته، لكن كان عدم الإستلذاذ مثل الخائف الذي يكون مع لذة، فإنه لا يدركها<sup>١</sup> الشاغل الخوف، ولا يستلذّ بها.

وأيضاً قد تكون القوة الداركة ممنوعة بضدّ ما هو كمالها ولا يحسّ به ولا ينفر عنه؛ لأنّ شاغلاً يشغلها عن ذلك، فإذا زال الشاغل والعائق رجعت إلى غريزتها وأدركت ألمها، كالمرور الذي لا يحسّ بمرارة فمه لغلبة المرارة على مزاجه، فإذا صلح مزاجه وبقيت أعضاؤه أدرك<sup>٢</sup> مرارة الفم، وكالخدر فإنه إذا مسّته النار لا يشعر به، فإذا زال الخدر شعر بالبلاء العظيم، وكذلك قد لا يشتهي المريض الغذاء وهو أوفق شيء له ويمتنع عنه مدة طويلة، فإذا زال المرض رجع إلى واجبه في طبعه فاشتدّ جوعه وشهوته للغذاء حتّى لا يصبر عنه ويهلك عند<sup>٣</sup> فقدانه.

وإذا تمهّدت هذه الأصول فنقول: إنّ النفس الناطقة كمالها الخاصّ لها أن يصير عالماً عقلياً مرتسماً فيها<sup>٤</sup> صور الحقائق كلّها على الترتيب

٢. ف: أدركت

٤. ش: - فيها

١. ف: لا يدركه

٣. ف: - عند

الذي عليه الوجود مبتدئاً من المبدأ الأول - أي من واجب الوجود لذاته الذي هو المبدأ للكل<sup>١</sup> - سالكاً إلى الجواهر<sup>٢</sup> الشريفة الروحانية المطلقة - أي العقول المجردة عن المادة على اصطلاح الحكماء، والملائكة الكروبية على لسان الشريعة - ثم الروحانية المتعلقة بالأجسام نوعاً من التعلق - أي النفوس الفلكية على لسان الحكماء، والملائكة السماوية على لسان الشريعة - ثم إلى الأجسام العلوية الشريفة أفلاكها وكواكبها بهياتها وأشكالها وقواها وأفعالها، ثم إلى صور الأركان الأربعة والمتولدات منها مجملاً على وجه كلي؛ ثم كذلك على الترتيب حتى تنطبع فيها صور الوجود كلها على ما هو عليها، فيصير عالماً عقلياً موازياً للعالم الموجود على مثال مرآة مجلوة حوذي بها شطر صور<sup>٣</sup> الأشياء كلها، فانطبع فيها على ماهي عليها.

١ أمّا قوله: «مشاهداً لما هو الحسن المطلق» إلى قوله: «ومتحدداً به ومنتقشاً بمثاله».

١ فاعلم أنّ القول بالإيجاد باطل قد دلّ البرهان عليه، والشيخ معترف به، فلا أدري لما اختاره. ولعلّ المراد به أنّ ادراك هذه الحقائق يصير منطبعاً في النفس كالنقش في الشمع.

وانرجع إلى ما كنّا فيه فنقول: إذا اعتبر هذا الكمال بالكمالات التي

٢. د، ف: الجوهر

١. م: الكل / ف: هو مبدأ الكلّ

٤. م: - و

٣. ش: - صور

لسائر القوى وجد في المرتبط التي يفتح معها أن<sup>١</sup> يقال: إنه أفضل وأتم من سائر الكمالات، بل لانسبة لسائر الكمالات إليه بوجه من الوجوه، لافي الفضيلة ولا في الدوام والكثرة.

أمّا قوله: «بل لا نسبة لها إليه بوجه من الوجوه فضيلة وتاماً وكثرة وسائر ما يتم [به] إلذاذ المدركات ممّا ذكرنا [ه]».

فاعلم أنّه شرع من هاهنا في بيان أن لذة النفس الناطقة من مدركاتها أكمل وأتم من لذة سائر القوى من مدركاتها، وذلك من وجوه:

أحدها: أن مدركات النفس الناطقة الباقيات<sup>٢</sup> لأن مدركاته ذات الواجب الوجود لذاته والملائكة والكليات<sup>٣</sup>، ومدركات سائر القوى المتغيّرات الفاسدات، وكما لا نسبة<sup>٤</sup> للدائم الأبدي إلى المتغيّر الفاسد لا تكون للذة الحاصلة من إدراكه<sup>٥</sup> نسبة إلى اللذة الحاصلة من إدراك ذلك.

وثانيها: أن سائر القوى يدرك مدركاتها المماسّة لا تكون ملاقة بالأسر، وإنّما تكون ملاقة بالسطوح، والنفس الناطقة تغوص في الباطن ويعرف الماهية بجنسها وفصلها.

وأما قوله: «ولكنّا في عالمنا وبدننا هذين وانغمارنا<sup>٦</sup> وانغماسنا في

٢. هكذا في النسخ

١. ش: + مالا

٤. ش، د: شبه

٣. ف: - والكليات

٦. كذا / والمصدر: - وبدننا هذين وانغمارنا

٥. ش: ادراك

الرزائل لانحسّ بتلك اللذة».

فاعلم أنّ هذا /DB49/ جواب عن سؤال يذكر هنا.

أمّا السؤال فهو أن يقال: إن كانت إدراكات النفس الناطقة لمدرقاتها لذّة، فلم لانتلذّ بها ونحن في هذه الحيوة الجسمانية، فإنّ الإدراك بقدر الطاقة البشرية حاصل هاهنا<sup>١</sup>.

وجوابه: إنّنا إنّما لم نلتذّ به في هذه الحيوة الدنياوية لاشتغالها بتدبير البدن، فإنّ النفس مادامت مشغولة بالبدن وعوائقه وخصوصاً عند انغماسها في الرذائل والذمائم فإذا أدرك [ت]<sup>٢</sup> شيئاً من المعقولات لاتحسّ باللذة، كالمرور الذي لا يحسّ بلذة العسل، أو كالخائف أو كالنائم الذي ضاجعته عشيقته، وكالحذر الذي مسّته النار، والمريض الذي لا يحسّ بألم الجوع؛ فلهذا لا يلتذّ بالمعقولات، ولا يحنّ إليها، ونحن في عالمنا.

الهمّ إلّا أن يكون واحد منّا مؤيّد من عند الله قد خلع ربة الشهوة والغضب وأخواتها عن عنقه، وطالع شيئاً من تلك اللذة، فحينئذٍ ربّما تخيل منها خيلاً ضعيفاً، وذلك عند انحلال المشكلات واستيضاح المطالب النفسية. فالنفس الجاهلة حالها حقّها أن يتألّم بفوات لذتها لها، لكنّ الإشتغال بالبدن تنسيه نفسه وتلهيه عن ألمه، كما ضرب من مثال: «الحذر فإنّه لا يدرك ألم النار»، فإذا زال عنه شغل

٢. ش، د: ادركته

١. ف: - أمّا السؤال... هاهنا

البدن، كأنّ الحذر إذا عرض عليه النار فلا يدرك ألمها<sup>١</sup>، فإذا زال الحذر أدرك الألم العظيم دفعة واحدة، فيكون ذلك هو العذاب الذي لا يساويه عذاب النار.

وأما النفوس التي أدركت المعقولات واكتسب [ت] تلك الإتصال بالعقل الفعال فحقّها أن تلتذّب بها، لكنّ الإنغماس في شغل البدن قد يلهيها عن تلك اللذة، فتلتذّب إلتذاذاً ضعيفاً. ونسبة هذا الإلتذاذ إلى ذلك الإلتذاذ نسبة تنشق روائح الملذات اللذيذة إلى الإلتذاذ بطعمها، بل أبعد من ذلك. ومما ينبّهك أنّك إذا فكرت في مسألة عويصة مهمة، فيعرض عليك طعام لذيذ أو شهوة أخرى حسنة وخيّرت بينهما، فإنّك تستخفّ بالشهوة إن كنت كريم النفس، فتؤثّر اللذة العقلية على الحسية. وترى أنّ أكثر الناس يتركون أكثر الشهوات تحرّزاً عن افتضاح وخجالة أو تعبير وشوقاً له، فيتركون قضاء الوطر<sup>٢</sup> عن عشيقتهنّ إذا كان بحيث يعرفه غيرهم، فيستحقرون تلك اللذة محافظة على ماء الوجه.

فالنفوس الكاملة إذا زال عنها شغل البدن بالموت كان مثلها مثل الحذر الذي أذيق<sup>٣</sup> المطعم الألدّ وعرض للحالة الأشهى، وكان لا يشعر به، فزال عنه العارض فأدرك اللذة العظيمة دفعة<sup>٤</sup>. أو مثل من كان له عشيقة فضاجعها وهو نائم فانتبه فجأة فأدرك لذة الوصال. وأما النفوس التي فارقت البدن وقد تنبّهت بكمالها ولم يحصلها وهي

١. ش: - فإذا زال... ألمها

٢. الوطر: الحاجة، البغية

٤. ف: - دفعة

٣. هكذا في النسخ / ف: اوثق



نازعة إليه إلا أنها غفلت عنه لاشتغالها بالبدن كأن كالمرضى الذي غفل عن حاجته إلى الغذاء المرض فيه، فإذا أزال المرض أحس بالحاجة إليه وتألم بفقدانه وهلك، فكذلك هذه النفس أدركت فقد كمالها، ولا يمكنها تحصيلها، فأدرك [ت] الألم العظيم، فهذا هو الشقاوة.

- البحث الثاني: في أحوال النفوس بعد المفارقة عن البدن
- فنقول: النفوس البشرية إذا فارقت عن البدن بالموت فإمّا أن يكون في البدن لكمالاتها الممكنة أو لم يكن.
- فإن كانت متنبّهة [١]: فإمّا إن اكتسب شيئاً منها واستعدّت بذلك لحصول تمامها في الآخرة، [٢]: وإمّا أن لا يكتسب شيئاً منها.
- وإن لم تكن متنبّهة [١]: فإمّا أن تكون ساذجة، [٢]: وإمّا أن تكون معتقدة اعتقاداً باطلاً.
- فهذه أصناف أربعة، ولكل واحد منها حال من السعادة والشقاوة يمكن أن يدرك بنوع من القياس، وعلى طريق الإجمال إدراكاً ناقصاً لما ذكرنا.

أما النفوس التي تنبّهت لكمالاتها وحصلت<sup>٢</sup> منها شيئاً - واكتسب [ت] استعداد الحصول لكمالها بعد المفارقة بالموت، لكنها لم تدرك كمال لذتها في الدنيا لما ذكرنا - فإنها إذا فارقت البدن وزالت

عنها شواغله فلامحالة يحصل لها جميع الكمالات التي استعدت لحصولها، وتفيض<sup>١</sup> عليها صور المعقولات كلّها من المبدأ الفياض لها دفعة واحدة، فتلتذّ الإلتذاذ الذي لا يدركها<sup>٢</sup> الأفهام، إذ لامانع من حصولها لا من جهة القابل ولا من جهة الفاعل، ومثاله ما ذكرنا: النائم إذا انتبه فيجد معشوقه /DA50/ مضطجعاً معه.

لكن هذه النفوس الكاملة إن اتّبعَت الشهوات وتلطّخت برذائلها، حصلت فيها هيئة تراعيه إلى ما ألّفَتها، فتشتاق إليها وتتألم بفواتها تألماً عظيماً، فالكمالات العقلية الحاصلة في جوهرها تحذّيها إلى فوق، وهذه الهيئة الراسخة تجذبها إلى سفلى، فيحصل من تجاذب الجاذبين ألم هائل، إلّا أنّ هذا الألم ينقطع؛ لأنّ جوهر النفس قد كمل وهذه الهيئات عارضة، وقد انقطع بالموت الأسباب المحدّدة لها، فيزول بعد زمان. ويكون قرب الزوال وبعده بحسب رسوخ تلك الهيئة. ولهذا ذهب أهل السنة إلى عدم خلود أصحاب الكبائر من المؤمنين.

أمّا إذا كانت هذه النفوس كاملة في العلم<sup>٣</sup>، زكية في العمل، لم تتبع الشهوات، ولم تألف عادات السوء، فإنّها إذا فارقت عن البدن بالموت قاربت بالسعادة العظيمة المذكورة، ولم تتألم بفوات الأمور الدنيوية إلّا شيئاً يسيراً في زمان قليل، كمن نقل<sup>٤</sup> من بلده وبين أهله إلى إقليم آخر وفوّض إليه ملكه وسلّم إليه خزائنه ولم ينازعه أحد في ذلك، فإنّه

٢. كذا في النسخ

٤. م: يقبل

١. كذا في النسخ

٣. م: للعلم

يفرح بذلك فرحاً لا يدرك كنهها، ومع ذلك فقد يتذكر أحياناً أهله وولده، ويحنّ إليهم حنيناً يسيراً، ثمّ بعد زمان قليل ينسى ذلك، وقوله تعالى: ﴿وإن منكم إلاّ واردها﴾<sup>١</sup> إشارة إلى ما ذكرنا<sup>٢</sup>.

وأما النفوس المتنبّهة لكمالاتها المقصّرة في تحصيل أسبابها الغير المكتسبة لإستعداد حصولها في الآخرة الغير المتألّمة<sup>٣</sup> على فواتها لموانع ذكرت، فإنّها إذا فارقت عن البدن وزالت الشواغل عنها تنبعث أشواقها الطبيعية إلى كمالاتها، فتبقى متشوّقة إلى الأبد، ولم تنلها البتة، فتبقى مريضة في جوهرها، لراحة لها ولاقرار لها، لاتموت فيها ولا تحيي.

فإن كانت مع ذلك تابعت الشهوات ونالت إلى الزخارف الدنيوية فإنّها إذا فارقت البدن اشتاقت إليها وطلبتها. فيضاعف لها العذاب ١٢ ضعفين، لكن هذا العذاب لا يدوم؛ لأنّ الهيئة العارضة للنفس لاتدوم. ووأما النقصان الحاصل في الإستعداد للكمال فغير مجبور بعد المفارقة؛ لأنّ حصوله بواسطة البدن ولا بدن.

١٥ وأما النفوس التي لم تنبّه في البدن لكمالاتها الممكنة لها فهي [١]: إمّا أن تكون ساذجة، [٢]: وإمّا أن تكون معتقدة اعتقادات باطلة.

فإن كانت ساذجة خالية عن الاعتقادات فإنّها إذا فارقت عن البدن لاتتشوّق إلى كمالاتها؛ لأنّ الشوق إليها تابع للتنبيه لها، وإذا

٢. ف:ذكروا

١. مريم / ٧١

٣. ف: السأمله

لم تشوّق إليها لم تتألم بفقد كمالها.

فالبلة ناجية<sup>١</sup> من هذا العذاب وإنّما هو للجاحدين والمهملين  
والمعرضين<sup>٢</sup> عمّا أبلغ به إليهم، فالبلاهة أدنى إلى الخلاص من فطانة  
بتراء.

ثمّ النفوس الساذجة إن فارقت عن أبدان الصبيان كانت مستعدة  
لقبول المعقولات الأوليّة من الفيض الإلهي<sup>٣</sup> من غير حاجة إلى شيء  
من الأشياء، وإنّما يحتاج إلى استحكام تركيبها، فإذا استحكم و<sup>٤</sup> يكمل  
استعدادها لها - سواء كانت متعلّقة بالبدن أو لم تكن - فتقع فيها صور  
المعقولات الأوليّة والتدّت بها لذة ما، وأمّا المعقولات الثانية فلا تحصل  
لها؛ لأنّها إنّما تستعدّ لها بواسطة القوى البدنية وهي الحواس الظاهرة  
والباطنة وباستعمال الفكر والقياس، وهذه اللذة وإن كانت قليلة فهي  
لذة.

فاذا نفوس الصبيان لم تجد اللذة مطلقاً ولم تعطلّ عنها، فهو كما قيل:  
نفوس الأطفال بين الجنة والنار، أى أنّها لا واجدة السعادة على  
الإطلاق و لا فاقدة لها على الإطلاق.

وأما النفوس المفارقة عن أبدان البله فحالها كحال نفوس الأطفال؛  
لأنّ المعقولات الأوّل حاصلة لها، ولا يبعد أن يكون بها كمال  
ما لا يحتاج في استعداد حصولها إلى آلة جسمانية، لكن علائق البدن

٢. ف: الموصير

٤. د: - و

١. ف: تجنيه

٣. ف: - الإلهي

تكون شاغلة لها<sup>١</sup> عنها، فإذا أزلت يفيض عليها ذلك، فيكون لها نوع من السعادة وإن كانت قليلة بالنسبة إلى سعادة النفوس المستعدة، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أكثر أهل الجنة البله»<sup>٢</sup>. وأما النفوس التي اكتسبت اعتقادات باطلة مخالفة للحق فإنها إذا فارقت تتألم بذلك المضادة<sup>٣</sup> التي بينها وبين كمالاتها، وإنما لم تتألم بها قبل المفارقة لمانع وهو الإشتغال بعلائق البدن، فإذا أزال المانع فقد أدرك كالخدر الذي مسّته النار.

فهذه أحوال النفوس /DB50/ البشرية بعد المفارقة عن البدن ولنرجع إلى شرح المتن.

قوله: «يجب أن تعلم أن لكل قوة نفسانية لذة وخيراً يخصّها، وأذى وشرّاً يخصّها»<sup>٤</sup>.

١ هذا هو الأصل الأوّل، والمقصود منه إثبات أن للقوة العقلية لذة وألماً بناءً، على أن لكل قوة من القوى البدنية والنفسانية لذة تخصّها وألماً يخصّها.

١ وأما اللذة فهو إدراك ما يلائمها. وأما الألم فهو إدراك ما يتافرّها، ويدلّ على هذا الإستقراء؛ وقد عرفت في المنطق أن الاستقراء لا يفيد

١. خ: بها

٢. الأملّي للسيد المرتضى ج ١/٣٠، بحار الأنوار ج ٥/١٢٨، مجمع الزوائد ج ١٠/٢٦٤، الجامع الصغير ج ١/٢٠٥، كنز العمال ج ١٤/٤٦٧.

٣. ف: للمضادة ٤. ف: - وإذى وشرّاً يخصّها

إلا الظنّ.

قوله: «هذه القوى وإن أشركت في هذه المعاني فإنّ مراتبها في الحقيقة مختلفة». إلى قوله: «و أوفى لامحالة».

هذا هو الأصل الثاني، والمقصود منه إثبات أنّ اللذة العقلية أقوى من اللذة<sup>١</sup> الحسية.

ومعناه: أنّ هذه القوى وإن اشتركت في أنّ لذاتها في الشعور بما يلائمها لكن مراتبها مختلفة في الإلتذاذ بالملائم، وقد لخصنا كلامه.

قوله: «وأيضاً فإنّه قد يكون الخروج إلى الفعل في كمال ما بحيث يعلم أنّه كائن ولذيذ ولا يتصوّر كيفيته»، إلى قوله: «والأصم عند

الألحان المنتظمة».

هذا أصل آخر وهو جواب عن سؤال.

وتقرير السؤال هو: أنّ إدراك المعقولات لو كان كمالاً ولذة للقوّة العاقلة لوجب أن يحنّ ويشتاق إليه كالقوى البدنية، فإنّها تحنّ إلى مدرّكاتها.

والجواب هو: أنّ الشيء قد يكون لذيداً، لكنّه لمّا لم يدرك كنه حقيقتها لم يتشوّق إليه، مثل الصبي والعنّين فإنّهما وإن كانا يعلمان أنّ في الجماع لذة لكن<sup>٢</sup> لمّا لا يدركان حقيقته بالذوق، لم يتشوّقا إليه ولم يشتهيها اشتهاً يخصّه. وكذلك حال الأكمة بالنسبة إلى الصور جميلة، وحال

٢. م: لكنها

١. ف: اللذات

٣. م: لكنها

الأصم بالنسبة إلى الألحان الموزونة المطربة.

قوله: «ولهذا يجب أن لا يتوهم العاقل أن كلّ لذة فهو كما للحمار»،

إلى قوله: «وهو متيقن لطيبها».

المقصود منه أن اللذات<sup>١</sup> غير مقصورة على اللذات الحسية، بل

هاهنا لذات عقلية».

وتقريره وهو: أن الملائكة لا تأكلون ولا تشربون، ونحن<sup>٢</sup> نعلم

بالضرورة أن حالهم أطيب وألذ من حال الحمار في لذة بطنه وفرجه،

فدلّ ذلك على إثبات اللذة العقلية.

قوله: «وأيضاً فإنّ الكمال والأمر الملائم قد يتيسر<sup>٣</sup> للقوّة، وهناك

مانع أو شاغل».

اعلم أن هذا جواب عن سؤال يذكر هاهنا. وتقرير السؤال هو:

أن إدراك المعقولات لو كان ملائماً وكمالاً للنفس الناطقة لما اخترنا

ضدّه، وهو الجهل عليه في هذه الحياة.

والجواب هو: أن ذلك لمانع وشاغل وهو العلائق البدنية. ثمّ ذكر

بهذا مثلاً وهو كراهية بعض المرضى للطعم الحلو وشهوته للطعوم<sup>٤</sup>

الردئية الكريهة، كمن كان في معدته خلط رديء فإنّه يستلذّ بأكل

الطين والفحم والأشياء التي تنفر عنها الطباع السليمة والأمزجة

الصحيحة.

٢. ف: - نحن

٤. ف: للطعم

١. ش: اللذة

٣. ش: تيسر

قوله: «فإذا تقرّرت هذه الأصول فيجب أن ينصرف إلى الغرض».

لما أثبت في هذه الأصول أن لكلّ قوّة كمالاً وملائماً عيّنها هنا

كمال النفس الناطقة، عنى بمبدأ الكلّ واجب الوجود لذاته. وعنّى بالجواهر الشريفة المطلقة - التي تسمّى في لسان الحكمة - عقولاً محضة، وفي لسان الشريعة ملائكة كرّوبية؛ وبالروحانية المتعلقة التي يعبر عنها في لسان الحكمة نفوساً فلكية وفي الشرع ملائكة سماوية.

قوله: «وإذا قيس هذا بالكمالات المعشوقة التي للقوى الأخرى وجد

في المرتبة التي [يحيث يقبح معها...]».

يبيّن من هاهنا أن هذا الكمال الحاصل للنفس الناطقة من إدراك المعقولات أفضل وأتمّ وأقوى من اللذة الحاصلة لسائر القوى وذكر في بيان هذا وجوهاً لها.

أولاً: فلأنّ المدركات العقلية دائمة وجودها، ومدركات سائر القوى فاسدة متغيّرة.

وأما ثانياً: فلأنّ القوّة العاقلة أشدّ وصولاً إلى مدركاتها، لأنّها يغوص في باطن الشيء وظاهره، والقوى الحسية لا تدرك إلا ظاهر الشيء.

وأما ثالثاً: فلأنّ مدركات القوّة العاقلة المفارقات ومدركات القوى الحسية المقارنات، ولا شك أن المجرّدات أكمل وأشرف.



وأما رابعاً: فإنّ مدركات العقل أكثر عدداً لا غير متناهية،  
ومدركات الحواس متناهية.

٣ قوله: «وأما أنّه كم ينبغي أن يحصل عند نفس الإنسان من تصوّر المعقولات حتّى تجاوز به الحد الذي في مثله تقع هذه الشقاوة». المقصود من هذا الفصل بيان القدر الذي يخلص الإنسان من الشقاوة ويوصله إلى السعادة من إدراك المعقولات /DA51/ فقال: «لا يمكنني<sup>١</sup> أن أنصّ عليه»، ولكنّه اكتفى بالتفطن للمفارقات في كتاب المباحثات<sup>٢</sup>.

٩ قوله: «إنّ هذه السعادة الحقيقة لا تتمّ إلّا باصلاح الجزء العملي» - ونقدّم لذلك مقدّمة وكأنّا قد ذكرناها فيما سلف، فنقول: إنّ الخلق هو ملكة تصدر - إلى قوله: «حتّى تزكو النفوس وتبلغ السعادة التي تخصّها» ١٢

أقول لما بيّن قدر العلم للذي يحصل عنده السعادة الحقيقة شرع بعده في بيان أنّ هذه السعادة لا يكمل حصولها إلّا باصلاح الجزء العملي وتهذيب الأخلاق؛ وهذا الكلام يتّضح<sup>٣</sup> بأبحاث. ١٥

□ البحث الأول: في حدّ الخلق.

حدّه: أنّه ملكة تصدر بها عن النفس أفعال ما بسهولة من غير تقدّم رويّة، وليس هو عبارة عن القدرة على الأفعال؛ لأنّ القدرة

٢. راجع: المباحثات /

١. م: يمكني

٣. م: تصح

نسبتها إلى الضدين بالسوية. وليس أيضاً عبارة عن نفس الفعل، بل الخلق عبارة عن كون النفس بحيث يصدر عنه الفعل بغير روية كمن يكتب شيئاً من غير تروّي في حرف حرف، كما أنّ ملكة العلم ليس عبارة عن حضور<sup>١</sup> المعلومات، بل عبارة عن كونه بحيث يمكنه أن يحصرها متى شاءت من غير روية.

### □ البحث الثاني: في اختلاف الأخلاق.

فنقول: الخلق [١]: إمّا محمود، [٢]: وإمّا مذموم.

فالخلق المحمود: الملكة التامة على الأفعال الفاضلة المتوسطة بين طرفي الإفراط والتفريط. وأصول الاخلاق الفاضلة ثلاث: الشجاعة والعفة والحكمة، ومجموعها العدالة.

و<sup>٢</sup> إمّا الشجاعة فهي الخلق الذي تصدر عنه الأفعال المتوسطة بين أفعال التهوّر والجبن اللذين هما رذيلتان.

وإمّا العفة فهي الخلق الذي تصدر عنه الأفعال المتوسطة بين أفعال<sup>٣</sup> الجربزة والغباوة، والطرفان مذمومان.

وهذا الخلق الجميل قد يكون في بعض الناس غريزة وطبعاً، وفي بعضهم يصير إليه بالرياضة والاجتهاد، و منهم من لا يصير إليه بالرياضة ويبقى<sup>٤</sup> على عادته.

وإمّا الخلق المذموم هو الملكة التامة على الأفعال الرذيلة الذميمة

٢. ش: - و

٤. م: يقع

١. ش: حصول

٣. ف: - التهوّر... افعال

المتباعدة عن الوسط إلى طرفي الإفراط والتفريط، كالبخل والسرف والتهور والجبن ونحوهن.

والناس يختلفون في الأخلاق، فمنهم من يكون الغالب عليه الأخلاق المحمودة، ومنهم من يكون الغالب عليه<sup>١</sup> الأخلاق المذمومة. وقلما يوجد إنسان يخلو عن خلق مذموم، لكنهم يتفاضلون عنه؛ وكذلك في الأخلاق المحمودة، إلا أن المجبولين على الأخلاق المذمومة<sup>٢</sup> علي الأخلاق الحميدة قليلون جداً، وكذلك الصائرون إليها بالرياضة. أمّا المجبولون علي الأخلاق المذمومة فأكثر الناس؛ لأن الغالب على طبيعتهم الجهل وقلة التميّز<sup>٣</sup> والفكر. والإنسان إذا استرسل مع طبعه<sup>٤</sup> ولم يستعمل الفكر والتميّز كان الغالب عليه أخلاق البهائم؛ لأن الإنسان إنما يتميّز من البهائم بالفكر والتميّز، فإذا أهملها كان قد انخلع عن الإنسانية وصار كالبهائم، بل أضلّ على ما أشار إليه التنزيل: «وأولئك كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً»<sup>٥</sup>.

□ البحث الثالث: في العلة الموجبة لاختلاف الناس في الأخلاق.

العلة الموجبة له النفس، وللنفس قوى ثلاث:

١٥

[١]: القوة الشهوانية، وتسمّى النفس الشهوانية،

١. من: - الأخلاق المحمودة... عليه ٢. ف: - على الأخلاق المذمومة

٣. هكذا في النسخ وما بعده ٤. ف: نفسه

٥. قارن المصحف الشريف، الأعراف / ١٧٩: ﴿أولئك كالأنعام بل هم أضلّ أولئك هم الغافلون﴾ والفرقان / ٤٤: ﴿إن هم الا كالانعام بل هم أضلّ سبيلاً﴾.

[٢]: والقوة الغضبية وتسمى أيضاً النفس الغضبية،

[٣]: والقوة الناطقة، وتسمى النفس الناطقة.

ومصدر جميع الأخلاق هذه القوى الثلاث.

أما القوة الشهوانية للإنسان وغيره من الحيوانات، وهي التي ينشأ منها جميع الشهوات واللذات الجسمية، كشهوة الأكل والشرب والمباشرة.

وهذه النفس قوية جداً متى لم يقهرها<sup>١</sup> الإنسان ملكته واستولت عليه، وكأن الإنسان أشبه بالبهائم منه بالناس؛ لأن هيمته تكون مصروفة إلى استيفاء الشهوات، فصارت مانعة له من تحصيل الكمالات. وإذا ملكتها القوة العاقلة واستولت عليها كان الإنسان عفيفاً ضابطاً لنفسه، ويستعملها في حاجاته التي لاغناء عنها ويكفها عما لا حاجة به إليه من الشهوات الرديئة واللذات الفاحشة.

وأما النفس الغضبية<sup>٢</sup> فيشترك فيها أيضاً الإنسان و سائر الحيوان، وهي أقوى من النفس الشهوانية وأضرّ بصاحبها إذا ملكته واستولت عليها، ويكون الإنسان عند استيلاء هذه القوة عليه أشبه بالسباع منه<sup>٣</sup> بالناس. فإذا كانت هذه القوة مذلّة مقهورة كان صاحبها حليماً وقوراً. وإذا كانت غالبية مستولية على صاحبها كان صاحبها غضوباً سفيهاً

٢. ف: - يكفها... الغضبية

٤. ف: حكيماً

١. ف: يقرها

٣. ش: - منه

ظلوماً عشوماً<sup>١</sup>.

وَأَمَّا النَّفْسُ النَّاطِقَةُ فَهِيَ الَّتِي تَمَيَّزُ الْإِنْسَانَ بِهَا<sup>٢</sup> عَنْ جَمِيعِ  
الْحَيَوَانَاتِ، وَهِيَ الَّتِي يَكُونُ لَهَا الْفِكْرُ وَالتَّمَيُّزُ وَالذِّكْرُ /DB51/ وَالْفَهْمُ،  
وَبِالْحَقِيقَةِ هِيَ الْإِنْسَانُ، وَهِيَ يُمْكِنُهَا أَنْ تَهْذَّبَ الْقُوَّةَ الشَّهْوَانِيَّةَ وَالْغَضَبِيَّةَ  
وَتَضْبِطَهَا، وَلِهَذَا النَّفْسُ أَيْضاً فَضَائِلٌ وَرِذَائِلٌ.

أَمَّا فَضَائِلُهَا فَاِكْتِسَابُ الْعُلُومِ وَالْفَضْلِ، وَكَفُّ صَاحِبِهَا عَنِ الرِّذَائِلِ،  
وَقَهْرُ الشَّهْوَانِيَّةِ وَالْغَضَبِيَّةِ وَتَأْدِيبُهُمَا<sup>٣</sup>، وَطَلَبُ الْخَيْرَاتِ وَالْفَضَائِلِ.  
وَأَمَّا رِذَائِلُهَا فَالْخُبْثُ وَالْحِيلَةُ وَالْخَدِيعَةُ وَالتَّمَلُّقُ وَالْمَكْرُ وَالْحَسَدُ  
وَالرِّيَاءُ وَنَحْوُهَا مِنَ الرِّذَائِلِ.

فَهَذِهِ هِيَ السَّبَبُ الْمَوْجِبُ لاختلاف الناس في الأخلاق ولنرجع  
إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «ونقول أيضاً: إِنَّ هَذِهِ السَّعَادَةُ الْحَقِيقَةُ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِاصْلَاحِ  
[الجزء] الْعَمَلِيِّ مِنَ النَّفْسِ».

اعْلَمْ أَنَّ النَّفْسَ الْكَامِلَةَ اتَّبَعَتِ الشَّهَوَاتِ وَتَلَطَّخَتْ بِرِذَائِلِهَا  
حَصَلَتْ فِيهَا هَيْئَةٌ تَرَاغِيهِ<sup>٤</sup> إِلَى مَا اعْتَادَ بِهَا<sup>٥</sup>، فَتَشْتَاقُ إِلَيْهَا وَتَتَأَلَّمُ  
بِفَوَاتِهَا تَأَلِّماً عَظِيماً، فَمَا حَصَلَتْ فِي جَوْهَرِهَا مِنَ الْكَمَالَاتِ الْعَقْلِيَّةِ يَجْذِبُهَا

١. العشوم: الفاسد / يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ «عشوماً» أي ظلوماً

٢. ف: لها

٣. ف: تأديتهما

٤. كذا

٥. ف: لها

إلى الملاء الأعلى، وهذه الهيئة الراسخة تجذبها<sup>١</sup> إلى الأسفل، فيحصل من تضاد المتجاذبين ألم هائل.

فلهذا<sup>٢</sup> لا تتم السعادة الحقيقية إلا بتحسين الأعمال وتهذيب الأخلاق، فإنّ النفوس الكاملة المهذّبة الأخلاق إذا فارقت البدن نالت السعادة العليا ولذة عظيمة كما ذكرنا. قوله: «ونقدّم لذلك مقدّمة».

إنّما قدّم<sup>٣</sup> هذه المقدّمة لأنّ تهذيب الأخلاق أصل في إصلاح الجزء العملي.

قوله: «إنّ الخلق هو ملكة تصدر بها عن النفس أفعال ما بسهولة من غير [تقدّم] روية».

هذا هو حدّ الخلق وقد ذكرناه.

قوله: «وقد أمر في كتب الأخلاق بأن يستعمل التوسّط بين الخلقين الضدين».

المراد منه ما ذكرنا هو أنّ الخلق ليس عبارة عن استعمال التوسّط بين طرفي الإفراط<sup>٤</sup> والتفريط، بل هو عبارة عن ملكة استعمال التوسّط بينهما<sup>٥</sup>.

قوله: «وملكة التوسّط كأنّها موجودة للقوّة الناطقة وللقوى

١. يمكن أن يقرأ ما في ش و د: تجديها ٢. ف: ولهذا  
٣. م: - قدم  
٤. م: - الافراط  
٥. ف: - بينهما

الحيوانية معاً. أمّا القوى الحيوانية فبأن تحصل فيها هيئة الإذعان [و الإنفعال]. وأمّا القوه الناطقة فبأن تحصل فيها الإستعلاء واللانفعال، كما أنّ ملكة الإفراط والتفريط موجودة للقوة الناطقة وللغوى الحيوانية [معاً] ولكن بعكس هذه النسبة».

معناه: أنّ ملكة التوسط إنّما تحصل إذا كانت النفس الناطقة مستولية على القوى الحيوانية مالكة لها، كاسرة لها، وأنها تكون مكسورة منقادة للنفس الناطقة. وملكة الإفراط والتفريط تحصل بعكس هذا. وهو أن تكون القوى الحيوانية مالكة للنفس الناطقة قاهرة لها، لما بيّنا عند هذه التشبيه يكون الإنسان أشبه بالبهائم منه بالناس.

قوله: «ومعلوم أنّ الإفراط والتفريط هما<sup>١</sup> مقتضياً القوى الحيوانية، وإذا قويت القوى الحيوانية وحصل لها ملكة استعلائية حدثت في النفس هيئة إذعانية وأثر انفعالي قد رسخ في النفس<sup>٢</sup> الناطقة من شأنها أن تجعلها قوية العلاقة مع الأبدان، شديدة<sup>٣</sup> الإنصراف إليه».

معناه: أنّ القوى الحيوانية إذا ملكت النفس الناطقة واستولت عليها صارت النفس منقادة لها يتبعها حيث شاءت وأرادت. وحينئذٍ تصير علاقتها مع البدن قوية ويشتد ميلها إليه، وتنصرف همته إلى جانب البدن عن استكمال فضائلها.

٢. م: النقيض

١. خ: ممّا

٣. خ: شديد

وأما قوله: «وأما ملكة التوسط فالمراد منها التنزيه<sup>١</sup> عن الهيئات<sup>٢</sup> الانقيادية و تبقية النفس [الناطقة] على جبلتها مع إفادة هيئة الاستعلاء و التنزّه».

معناه: أن الإنسان إذا حصلت له ملكة استعمال التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط في الأفعال لم تحصل في نفسه الناطقة هيئة انقيادية وبقيت على فطرتها، واستفادت هيئة الاستعلاء؛ وهي لاتضادّ جوهرها ولا تميل بها إلى جانب البدن، بل يصرفها عنه، فلا تكون قوية العلاقة مع البدن ولا شديدة الانصراف إليه .

ثمّ قوله: «جوهر النفس إنّما كان البدن هو الذي يغمره ويلهيه ويغفله عن الشوق الذي يخصّه، وعن طلب الكمال الذي له، وعن الشعور بلذة الكمال».

معناه: أن استعمال النفس الناطقة بالأمر البدنية وانغمارها فيها يلهيها ويشغلها عن الشوق إلى كمالاتها وعن طلبها وعن الشعور بلذة كمالها إن حصل وبالألم إن فقد، لا بسبب أن النفس منطبعة في البدن أو منغمسة فيه، بل بسبب العلاقة التي كانت بينهما، وهو العشق على تدبيره.

فإذا فارقت البدن وفيه الملكة /DA52/ الحاصلة بسبب الإشتغال به كانت حالها شبيهة بحالها، وهي متعلّقة بالبدن، لكن بما نقص من



ذلك التعلق يزول عقله عن حركة الشوق الذي له إلى كماله، وبما يبقى منه معه يكون محجوباً عن الإتصال بكمال سعادته، فيكون له انجذاب إلى كماله فوق وانجذاب إلى تحت، وتحصل عند ذلك حركات متشوشة وألم هائل.

قوله: «ثم إن تلك الهيئة البدنية مضادة لجوهرها<sup>١</sup> مودية لها».

- معناه: أن تلك الهيئة الردية الحاصلة في البدن من استعمال ملكة طرفي الإفراط والتفريط مضادة لجوهر<sup>٢</sup> النفس، مولمة لها، وإنما لاتدركها قبل المفارقة لإشتغالها بأمور البدن واستعمالها فيها، فإذا فارقت له أحسّت بتلك المضادة وتأذّت بها.

قوله: «وهذا الأذي ليس لأمر لازم، بل لأمر عارض غريب، والعارض الغريب [لا يدوم و] لا يبقى».

١٢ معناه: وأن الألم الحاصل من تلك الهيئة البدنية الرديئة لا يبقى، لأنه ليس لأمر عارض، بل هو لأمر عارض غريب، وهي استعمال طرفي الإفراط والتفريط في الأفعال والحري على مقتضى القوى الحيوانية، فإذا ارتفعت أسبابها ارتفعت هي وتزكّوا النفس وتبلغ إلى محال<sup>٣</sup> سعادتها.

قال الشيخ:

٢. م: - مودية لها... لجوهر

١. ف: لجوهرها

٣. ف: محلّ

## فصل [٢٨]

في المعاد والمبدأ<sup>١</sup> بقول مجمل،

وفي الإلهامات والدعوات<sup>٢</sup> المستجابة<sup>٣</sup> والعقوبات  
السمائية، وفي أحوال<sup>٤</sup> النبوة، وفي حال أحكام النجوم<sup>٥</sup>.

[في مراتب الموجودات]

ويجب أن تعلم أن الوجود إذا ابتداء من عند الأول لم يزل كلّ تالٍ  
منه أدون مرتبة من الأول، ولا يزال ينحط درجات.

فأول ذلك درجة الملائكة الروحانية المجردة التي تسمى عقولاً.  
ثمّ مراتب الملائكة الروحانية التي تسمى نفوساً، وهي الملائكة  
العملية<sup>٦</sup>.

ثمّ مراتب الأجرام السماوية، وبعضها أشرف من بعض إلى أن  
يبلغ<sup>٧</sup> آخرها.

١. نج: المبدأ والمعاد  
٢. م: الدعوى  
٣. م: المستجاب / خ: المستجابات  
٤. نجا: سائر الأحوال  
٥. نجا: النبوة... النجوم  
٦. خ: العلمية  
٧. نج: تبلغ

ثمّ من بعدها يبتدئ وجود المادّة القابلة للصورة<sup>١</sup> الكائنة الفاسدة، فتلبس أوّل شيء صورة<sup>٢</sup> العناصر.

ثمّ تتدرّج يسيراً يسيراً، فيكون أوّل الوجود فيها أخس وأرذل مرتبةً من الذي يتلوّه، فيكون أخس مافيه المادّة، ثمّ العناصر، ثمّ المركّبات الجمادية، ثمّ الناميات، وبعدها<sup>٣</sup> الحيوانات وأفضلها الإنسان<sup>٤</sup>.

وأفضل<sup>٥</sup> الناس من استكملت نفسه عقلاً بالفعل ومحصّلاً للأخلاق التي تكون فضائل عملية.

[أفضل الموجودات هو النبي]

وأفضل هؤلاء هو المستعد لرتبة<sup>٦</sup> النبوة، وهو الذي في قواه النفسانية خصائص ثلاث ذكرناها:

[١]: وهو أن يسمع كلام الله.

[٢]: ويرى ملائكة الله تعالى.

[٣]: وقد تحوّلت له<sup>٧</sup> على صورة يراها.

وقد بيّنا كيفية هذا و<sup>٨</sup> بيّنا أنّ هذا الذي يوحى إليه تتشّبع له

١. نج: للصور / وهو الأصح ٢. نج: صور

٣. ش: بعده

٤. في النسخ: ثمّ الناميات وأفضلها الإنسان وبعده الحيوانات الناميات

٥. نج: أفضلها ٦. نج: نجا: لمرتبة

٧. ش: أو

٨. نج: - له

الملائكة، ويحدث في سماعه صوت فيسمعه<sup>١</sup>، يكون من قبل الله تعالى والملائكة، فيسمعه من غير أن يكون ذلك كلاماً من الناس والحيوان الأرضي، وهذا هو الموحى إليه.

[في مراتب الموجودات من الأرض]

وكما أن أول الكائنات من الابتداء إلى درجه العناصر كان عقلاً، ثمّ نفساً، ثمّ جرماً فها هنا يبتدي الوجود من الأجرام، ثمّ تحدث نفوس، ثمّ عقول، وإنما تفيض هذه الصور لامحالة من عند تلك المبادي.

التفسير:

قال - أيده الله - : المقصود من هذا الكلام بيان المبدأ والمعاد على سبيل الإجمال، أي بيان كيفية نزول الموجودات من الأشرف إلى الأخس فالأخس، ثمّ صعودها من الأخس إلى الأشرف. وتلخيصه هو: أن أشرف الموجودات هو الله تعالى، بل لا نسبة لموجود إليه في الشرف، ويليه العقول وتسمّى الملائكة الروحانية في لسان الشريعة. وتلى العقول النفوس، وهي الملائكة العملية<sup>٢</sup>. ثمّ الأجرام الفلكية وبعضها أشرف من بعض على حسب شرف العقول والنفوس<sup>٣</sup>. ثمّ يبتدي وجود المادّة القابلة للصور الكائنة الفاسدة وهي أخسّ الجواهر، لأنّه شيء بالقوّة لا بالفعل. فهذه مراتب النزول الأخس.

٢. خ: العلمية

٤. م: و

١. نج: نجا: يسمعه / وهو الأظهر

٣. ف: - وهي الملائكة... النفوس

أما كيفية الصعود إلى الأشرف فالأشرف فهو: أن هوى الكائنات الفاسدات تتصّف بالصور الجسمية، ثم بالصورة النوعية، ثم تركّب الصور النوعية العنصرية فيحدث المزاج، ثم يحصل الجماد، ثم يحصل النبات، ثم يحصل<sup>١</sup> الحيوان، ثم الإنسان، والإنسان أشرف بالنفس الناطقة، وأشرف الناس من تكون نفسه كاملاً في قوّته العلمية والعملية.

أما في قوّته العلمية فإن تكون المعقولات كلّها حاصلة له بالفعل أو بالقوّة القريبة<sup>٢</sup> غاية القرب من الفعل، فتصير النفس كمرآة مجلوة تنطبع فيها صور الأشياء كلّها، كما هي عليها<sup>٣</sup> من غير إعوجاج مهماً قوبلت بها. وإنما تحصل هذه لممارسة العلوم الحكيمة.

وأما في القوّة العملية فهي تطهير النفس عن الأخلاق الرذيلة والعادات السيئة /DB52/ والملكات<sup>٥</sup> القبيحة وتحليلته بالعادات الحسنة.

والملكات الفاضلة الرضية إنما يحصل هذا<sup>٦</sup> بالطرق<sup>٧</sup> المذكورة في كتب الأخلاق، وبالمواظبة على الوظائف الشرعية والسنن المليّة من العبادات البدنية والمالية، فإنّ للوقوف عند توقيفات الشرع وحدود

٢. م: الغريبة

١. ف: - يحصل

٤. ف: منها

٣. ف: عليه

٦. كذا في النسخ

٥. ف: - والملكات

٧. م: بالطريق

وانقياد أوامره ونواهيه تأثيراً بليغاً في تطويع الأمانة بالسوء للنفس المطمئنة، أعني تسخير القوى البدنية الشهوانية والغضبية للنفس.

وأفضل الناس من صارت نفسه عقلاً بالفعل وحصلت له الأخلاق الحسنة، وأفضل هؤلاء مَنْ استعدَّ لمرتبة النبوة وهو الذي لقوته النفسانية خصائص<sup>١</sup> ثلاث قد ذكرت. ولنرجع إلى شرح ألفاظ الكتاب.

قوله: «ويجب أن تعلم أن الوجود إذا ابتدأ من عند الأول لم يزل كلّ تالٍ منه أدون مرتبةً من الأول».

عنى بالأول: <sup>٢</sup>الواجب الوجود لذاته، وهو الله تعالى. ثم إن الموجودات إنما يوجد من الواجب الوجود لذاته بترتيب، فما <sup>٣</sup>يكون أقرب إليه في ترتيب الوجود يكون أشرف من الأبعد منه إلى أن بلغ الوجود إلى الأخس.

قوله: «فأول ذلك درجة الملائكة الروحانية المجردة التي تسمى عقولاً».

معناه: أن أفضل الموجودات بعد الواجب لذاته هو العقول، ويدلّ عليه أن كمالاتها حاصلة لها بالفعل من كلّ وجه.

قوله: «ثم مراتب الملائكة الروحانية تسمى نفوساً».

معناه: أن بعد العقول أشرف الموجودات النفوس المتعلقة

٢. ف: - عنى بالأول

١. ف: خصوصاً

٣. يمكن أن يقرأ ما في بعض النسخ: ممّا

بالأجسام.

قوله: «وأفضلها الإنسان».

٣ ولقائل أن يقول: هذا يشعر بأنّ النفوس البشرية أفضل من النفوس الفلكية.

قوله: «وبعده<sup>١</sup> الحيوانات الناميات».

٦ يعني به أنّ الأفضل بعد الإنسان الحيوان، وبعد الحيوان النبات.

قال الشيخ:

٩ [في كيفية استناد الحوادث الأرضية إلى قضاء الله وقدره]

والأمور الحادثة في هذا العالم تحدث من مصادمات القوى الفعالة والمنفصلة الأرضية، تابعة لمصادمات القوى الفعالة السماوية.

١٢ و<sup>٢</sup>أمّا القوى الأرضية فيتمّ حدوث ما يحدث فيها بسبب شيئين:

أحدهما: القوى الفعالة فيها إمّا الطبيعية، وإمّا الإرادية.

والثاني: القوى الانفعالية إمّا الطبيعية، وإمّا النفسانية.

١٥ وأمّا القوى السماوية فتحدث عنها آثارها في هذه الأجرام التي

تحتها على ثلاثة أوجه:

أحدها: من تلقائها بحيث لا سبب<sup>٣</sup> فيه للأمور الأرضية بوجه من

الوجوه.

٢. نج، نجاء: - و

١. كذا / والنص: بعدها

٣. نج، نجاء: تسبب / وهو الأظهر

وثانيها: <sup>١</sup> [الف]: إمّا عن طبائع أجسامها و<sup>٢</sup> أقواها الجسمية بحسب التشكّلات الواقعة منها مع القوى الأرضية والمناسبات بينها، [ب]: وإمّا عن طبائعها النفسانية.

والوجه الثالث: فيه شركة مع الأحوال الأرضية وتسبّب بوجه من الوجوه على الوجه الذي أقول.

[في تصرّف الأجرام السماوية بمشاركة الأمور الأرضية ]  
 إنّه قد اتّضح لك أن لنفوس تلك الأجرام السماوية ضرباً من التصرّف في المعاني الجزئية على سبيل إدراك غير عقلي محض، وأنّ لمثلها أن تتوصّل إلى إدراك الحادثات الجزئية، وذلك يمكن بسبب ادراك تفاريق <sup>٣</sup> أسبابها الفاعلة والقابلة الحاصلة من حيث هي أسباب وما يتأدّى إليه؛ وأنّها تنتهي إلى طبيعية وإرادية موجبة - ليست إرادية فاترة غير حاقمة ولا جازمة - ولا تنتهي إلى القسر؛ فإنّ القسرية إمّا قسر عن طبيعة، وإمّا قسر عن إرادة، وإليهما ينتهي التحليل في القسريات أجمع.

[إنّ الإرادة لا بدّ لها سبب يوجبها ]

ثمّ إنّ الإرادات كلها كائنة بعد ما لم تكن، فلها أسباب تتوافي فتوجبها.

وليست توجد إرادة بإرادة، وإلّا لذهب إلى غير النهاية، ولا عن



طبيعة المريد<sup>١</sup> وإلا للزمت الإرادة مادامت الطبيعة، بل الإرادات تحدث بحدوث علل هي الموجبات، والدواعي تستند إلى أرضيات وسماويات، وتكون موجبة ضرورة لتلك الإرادة.

[الأمور الطبيعية تستند إلى أمور سماوية وأرضية]

وأما الطبيعة فإن كانت راهنة فهي أصل، وإن كانت قد حدثت فلا محالة أنها تستند أيضاً إلى أمور سماوية وأرضية قد<sup>٢</sup> عرفت جميع هذا فيما قبل.

وإن لازدحام هذه العلل وتصادمها واستمرارها نظاماً ينجرّ تحت الحركة السماوية، فإذا علمت الأوائل بما هي أوائل وهيئة انجرارها إلى الثواني علمت الثواني ضرورة.

[في كيفية علم المبادئ العالية بالجزئيات]

فمن هذه الأشياء علمنا أن النفوس السماوية وما فوقها عالمة بالجزئيات. وأما ما فوقها فعلمها على نحو كلي، وأما هي فعلى نحو جزئي كالمباشر أو المتأدّي<sup>٣</sup> إلى المباشر<sup>٤</sup> المشاهد بالحواس. فلا محالة أنّها تعلم ما يكون، ولا محالة أنّها تعلم في كثير منها الوجه الذي هو أصوب، والذي هو أصلح وأقرب من الخير المطلق من الأمرين الممكنين.

١. نج: للمريد

٢. نج: - قد

٣. نج، نجا: - و

٤. يمكن أن يقرأ ما في ش: المبادئ

٥. د: + و

وقد بينّا أنّ /DA53/ التّصوّرات الّتي لتلك العلل مبادي<sup>١</sup>  
لوجودات تلك الصور هاهنا إذا كانت ممكنة، ولم تكن هناك أسباب  
سماوية، تكون أقوى من تلك التّصوّرات ممّا هو أقدم، وممّا هو في  
أحد القسمين من الثلاث غير هذا الثالث.

[المؤثر الحقيقي هو الأمر السماوي]

وإذا كان الأمر كذلك وجب أن يحصل ذلك الأمر الممكن  
موجوداً لا عن سبب أرضي، ولا عن سبب طبيعي من السماء، بل عن  
تأثير بوجه ممّا لهذه الأمور في الأمور السماوية.  
وليس هذا بالحقيقة تأثيراً، بل التأثير لمبادي وجود ذلك الأمر  
من الأمور السماوية؛ فإنّها إذا عقلت الأوائل عقلت ذلك الأمر، وإذا  
عقلت [ذلك الأمر عقلت] ما هو أولى بأن يكون، وإذا عقلت ذلك  
كان؛ إذ<sup>٢</sup> كان لا مانع فيه إلّا عدم علّة طبيعية أرضية أو وجود علّة  
طبيعية أرضية.

أمّا عدم العلّة الطبيعية الأرضية مثلاً<sup>٣</sup> أن يكون ذلك الشيء هو  
أن يوجد حرارة، فلا تكون قوّة مسخنة طبيعية أرضية، فتلك  
السخونة تحدث للتصوّر السماوي لوجه كون الخير فيه، كما أنّه  
تحدث هي في أبدان الناس عن أسباب من تصوّرات الناس، وعلى  
ما عرفته فيما سلف.

٢. م: - كان إذ

١. خ: مبادي

٣. نجا: مثل

وأما مثال الثاني: فأن يكون ليس المانع عدم سبب التسخين فقط بل وجود المبرد في ذلك أيضاً<sup>١</sup>، فالتصوّر السماوي للخير في وجود ضدّ ما يوجبه المبرد في ذلك أيضاً<sup>٢</sup> يقسر<sup>٣</sup> المبرد، كما يقسر<sup>٤</sup> تصوّرنا المغضب السبب المبرد فينا.

فتكون أصناف هذا القسم إحالات لأمر طبيعي أو الهامات تتصل بالمستدعي، أو بغيره، أو اختلاط من ذلك يؤدّي واحد منها، أو جملة مجتمعة إلى الغاية النافعة.

ونسبة التضرّع إلى استدعاء هذه القوّة نسبة التفكير إلى استدعاء البيان، وكلّ يفيض من فوق، وليس هذا يتبع تصوّرات [النفوس]<sup>٥</sup> السماوية، بل الأوّل الحقّ يعلم جميع ذلك على الوجه الذي قلنا إنّه يليق به، ومن عنده يبتدئ كون ما يكون، ولكن بالتوسّط.

١٢ التفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الكلام بيان استناد الحوادث الأرضية إلى قضاء الله وقدره.

١٥ وقوله: «والأمر الحادثة في هذا العالم تحدث<sup>٦</sup> من مصادمات القوى الفعّالة، والمنفعلة الأرضية، تابعة لمصادمات القوى الفعّالة

٢. نجا: - في ذلك أيضاً

١. نج: - في ذلك أيضاً

٣. ش: النفس

٤. ض: نفس

٦. ف: - في هذا العالم تحدث

٥. الاضافة من نجا

السماوية».

معناه: أن سبب حدوث الحوادث في هذا العالم مصادمة القوى  
الفعالة والمنفعلة الأرضية، يعني به السبب القريب. ويعني بـ«التصادم»  
الإجتماع.

والبرهان على هذه الدعوى هو: أن هذه الأمور حادثة، وكل  
حادث فله سبب، فهذه الأمور لها أسباب. وتصادم القوى الفعالة  
الأرضية والمنفعلة أيضاً حادث<sup>١</sup>، فلا بد من استناده إلى تصادم القوى  
الفعالة السماوية.

قوله: «أمّا القوى الأرضية فيتمّ حدوث ما يحدث فيها بشيئين<sup>٢</sup>».

معناه: أن حدوثه<sup>٣</sup> من القوى الأرضية يتمّ بشيئين.

أحدهما: القوى الفعالة فيها، وهي إمّا طبيعية وإمّا إرادية.

وثانيهما: القوى المنفعلة، وهي إمّا طبيعية وإمّا إرادية.

قوله: «و[أمّا] القوى السماوية فتحدث عنها آثارها في هذه الأجرام  
التي تحتها على ثلاثة أوجه».

معناه: أن حدوث الحوادث في هذا العالم عن القوى السماوية على  
ثلاثة أوجه.

أحدها: من تلقائها، أي من ذاتها لا بشركة الأمور الأرضية.

وثانيها: من طبائع أجسامها وقواها الجسمانية بحسب التشكيلات

٢. كذا / والنص: بسبب شيئين

٤. كذا

١. ف: وكلّ حادث... حادث

٣. ف: حدوث الحادث

الواقعة منها مع القوى الأرضية، وإمّا عن طبائعها النفسانية.  
 وثالثها: أن يكون حدوثها بمشاركة الأمور الأرضية.  
 قوله: «قد اتضح لك أنّ لنفوس تلك الأجرام السماوية ضرباً من  
 التصرف».

المقصود منه بيان هذا الوجه الثالث.  
 - معناه: أنّ النفوس السماوية مدركة للحوادث الجزئية، لأنّه مدركة  
 لأسبابها، والعلم بالسبب موجب للعلم بالمسبّب<sup>١</sup>.  
 قوله: «وإنّها تنتهي إلى طبيعية أو إرادة موجبة ليست إرادية فطرة  
 غير حاتمة<sup>٢</sup> ولا جازمة».

معناه: أن هذه الحوادث صادرة إمّا عن طبيعة وإمّا عن إرادة  
 موجبة.

١٣ قوله: «ولا تنتهي إلى القسر».

معناه: أنّ هذه الحوادث غير صادرة عن القسر، لأنّ القسر إمّا أن  
 يكون عن الطبيعة، وإمّا أن يكون عن الإرادة، فإذا القسر ينتهي إمّا<sup>٣</sup>  
 ١٥ إلى الطبيعة وإمّا إلى الإرادة.

قوله: «ثمّ إنّ الإرادات [كلّها] كائنة بعد ما لم تكن».

معناه: أنّ الإرادة /DB53/ لا بدّ لها من سبب يوجبها، لأنّها  
 حادثة، وكلّ حادث فلا بدّ له من سبب يحدثه ويوجبه، فهذه الإرادات

٢. ف: جازته

١. ف: - موجب للعلم بالمسبب

٣. ف: - ينتهي اما

لها أسباب توجبها.

قوله: «وليست توجد إرادة بإرادة وإلاّ لذهب إلى غير النهاية». معناه: لمّا ثبت أنّ هذه الإرادات لها سبب، فسببها إمّا إرادة أخرى، وإمّا ذات المريد، وإمّا غيرهما.

مستحيل أن يكون السبب إرادة أخرى، إذ لو كان كلّ إرادة بإرادة أخرى لزم التسلسل. ومستحيل أن يكون السبب ذات المريد، وإلاّ لزمته<sup>١</sup> بدوام ذاته. فإذاً هذه الإرادات مستندة إلى أسباب أرضية أو سماوية، وتلك الأسباب موجبة لتلك الإرادة.

قوله: «أمّا الطبيعة فإن كانت راهنة فهي أصل، وإن كانت قد حدثت فلا محالة أنّها تستند<sup>٢</sup> إلى أمور سماوية وأرضية». معناه: لمّا أثبت انتهاء الإرادات الحادثة إلى أسباب سماوية وأرضية أراد أن يثبت أنّ الطبيعة أيضاً إذا كانت حادثة فلا بدّ من انتهائها إلى أسباب أرضية وسماوية.

قوله: «وإنّ لإزدحام هذه العلل وتصادمها [واستمرارها] نظاماً<sup>٣</sup> ينبجر [تحت] الحركة السماوية<sup>٤</sup>، فإذا علمت الأوائل بما هي أوائل وهيئة انجرارها [إلى الثواني] علمت الثواني ضرورة».

لما أثبت أنّ الحوادث الكائنة<sup>٥</sup> في هذا العالم مستندة إلى علل هي

٢. م: مستند

٤. ش: + قوله

١. ف: لزمّت

٣. خ: نظام

٥. ف: الحادثات الكائنات

مستندة إلى أمور سماوية؛ فإذا علمت تلك الأمور التي هي أسباب بهذه الأمور علمت هذه الأمور، لما ثبت أن العلم بالعلّة يوجب العلم بالمعلول.

قوله: «فمن هذه الأشياء [علمنا] أنّ النفوس السماوية وما فوقها عالمة بالجزئيات».

عنى بـ«النفوس السماوية» النفوس المباشرة للحركات السماوية؛ وبما فوقها العقول. وهذه العقول والنفوس عالمة بالجزئيات الكائنة في هذا العالم. أمّا العقول التي فوقها فهي عالمة بها على وجه كلي. وأمّا النفوس فهي عالمة بها على وجه جزئي، وإذا كان كذلك كانت النفوس السماوية والعقول التي فوقها عالمة بما يكون. وتلك التصوّرات مبادئي لصور الكائنات هاهنا إذا كانت ممكنة. قد ثبت هذا فيما سلف، وإذا كان الأمر كذلك كان ذلك الممكن موجوداً لا عن سبب سماوي ولا عن سبب أرضي، بل يكون موجوداً عن تأثير تلك المبادئي في الأمور السماوية. قوله: «بل التأثير لمبادئي وجود ذلك الأمر من الأمور<sup>١</sup> السماوية». معناه: أنّ المؤثر بالحقيقة لا الأمر السماوي، بل المؤثر بالحقيقة مبادئي الأمر السماوي، لأنّها إذا عقلت مبادئي ذلك الأمر عقلت ذلك الأمر، وإذا عقلت ذلك الأمر وجد ذلك لا لأمر؛ لأنّته لا مانع منه إلّا عدم علّة طبيعية أو وجود علّة أرضية.

مثال عدم العلة الطبيعية الأرضية هو أن توجد سخونة ولا تكون  
 قوة مسخنة طبيعية<sup>١</sup> أرضية، فتحدث تلك السخونة عن تصوّر المبادي  
 السماوية وجه كون الخير فيه، كما أنه تحدث في أبداننا من تصوّرنا  
 أحوال. قد ثبت ذلك فيما تقدّم.

فالحاصل أنه يدّعي أنّ التّصوّرات التي للمبادي السماوية قد تكون  
 موجبة للآثار من غير توسط الأسباب الأرضية فمثل أن يوجد المبرّد،  
 فالتصوّر السماوي للخير في وجود ضدّ ما يوجبه المبرّد نفس المبرّد  
 ويقهره، كما يقسر تصوّرنا المغضب السبب المبرّد فينا<sup>٢</sup>.

قوله: «فأصناف<sup>٣</sup> هذا [القسم] إحالات لأمر طبيعي أو إلهامات  
 تتصل بالمستدعي».

عني بأصناف هذا القسم تأثيرات الأمور السماوية لا بمشاركة  
 الأمور الأرضية.

قوله: «وليس هذا يتبع تصوّرات السماوية، [بل الأوّل الحقّ] يعلم<sup>٤</sup>  
 جميع ذلك».

معناه: أنّ واجب الوجود لذاته عالم بهذه الكائنات، وهذه الكلّيات  
 مستندة إليه لكن بتوسط الأمور السماوية، فالكلّ إذاً من عنده.  
 قوله<sup>٥</sup>: «فبسبب هذه الأمور ما ينتفع بالدعوات والقرايين».

٢. العبارة هنا مستفادة من نصّ النجاة

١. ف: - أو وجود علة... طبيعية

٤. ف: + من

٣. كذا / والنص: فيكون أصناف

٥. كذا / والصحيح أن تؤخر هذه التفسيرات الأربع عن النص التالي؛ لأنّها تفسّر النص



معناه: أن بسبب علم واجب الوجود لذاته ينتفع بالدعوات والقرايين، إذ لولا علمه بهذه الأمور لما انتفع بهذه الأمور.  
وقوله: «ولهذا [ما] يجب أن يخاف المكافاة على الشرّ، ويتوقع المكافاة على الخير».

معناه: هو أنّه لكون الواجب الوجود لذاته عالماً بهذه الكائنات وجب أن يتوقع المكافاة على الشرّ. وحقيقته إنّما تثبت بظهور أمامه، وأمارة هي حرمانه.

قوله: «وهذا الحال معقولة عند المبادي فيجب أن يكون /DA54/ لها وجود».

معناه: أن المكافاة على الشرّ والمجازاة على الخير معلومة لواجب الوجود لذاته والمعقول والنفس، وكونها نافعة فيجب أن يكون لها وجود، فإن لم يكن فهناك شرّ لا يدركه، أو شيء يمنع عن الوجود لأجل أنّه بالوجود أولى، ولا يمكن الجمع بينهما في الوجود.

قوله: «وإذا شئت أن تعلم أن الأمور التي عقلت نافعة مؤدية إلى المصالح قد أوجدت في الطبيعة».

معناه: أن الأمور النافعة المؤدية إلى المصالح<sup>١</sup> موجودة في عالم الطبيعة، وتدّل عليه حال منافع أعضاء الحيوان والنبات والحكم الموجودة فيها، وليس سببها الطبيعة؛ لأنّ الطبيعة لا شعور فلا يمكنها أن

يفعل على القانون الحكمي، بل مبدؤها العناية على الوجه الذي ذكرت.

قال الشيخ:

وعلى ذلك علمه<sup>١</sup>.

[في كيفية سببية الدعوات والقرايين]

فبسبب هذه الأمور ما ينتفع بالدعوات والقرايين وخصوصاً في أمر الإستسقاء وفي أمور أخرى.

ولهذا ما يجب أن يخاف المكافاة على الشرّ ويتوقع المكافاة على

الخير، فإنّ في<sup>٢</sup> ثبوت حقيقة ذلك مزجرة<sup>٣</sup> عن الشرّ، وثبوت حقيقة ذلك يكون بظهور آياته، وآياته هي وجود جزئياته.

وهذه الحال معقولة عند المبادي، فيجب أن يكون له<sup>٤</sup> وجود، فإن

لم يوجد فهناك شرّ<sup>٥</sup> لاندركه وتسبب آخر يعاوقه، [و] ذلك أولى بالوجود من هذا. ووجود ذلك ووجود هذا معاً من المحال.

[العناية الإلهية توجب المصالح الموجودة في العالم]

وإذا شئت أن تعلم أنّ الأمور التي عقلت نافعة مؤدية إلى المصالح

قد<sup>٦</sup> أوجدت في الطبيعة على النحو من الإيجاد الذي علمته وتحققته،

١. كذا / والحق أن تضاف هذه الفقرة إلى آخر الفقرة الماضية.

٢. خ: منجزرة

٣. نجا: - في

٤. نجا: شيء

٥. نجا: لها / وهو الأصح

٦. د، خ: فقد

٦. نجا: أو

فتأمل حال منافع الأعضاء في <sup>١</sup> الحيوانات والنبات، وأنّ كل واحد كيف خلق، وليس هناك البتة سبب <sup>٢</sup> طبيعي، بل مبدؤه لاحالة من العناية <sup>٣</sup> على الوجه الذي علمت العناية <sup>٤</sup>، وكذلك فصدّق بوجود هذه المعاني، فإنّها متعلّقة بالعناية على الوجه الذي علمت العناية تعلق تلك <sup>٥</sup>.

واعلم أنّ أكثر ما يقرّ به الجمهور ويفزع إليه ويقول به فهو حقّ، وإنّما يدفعه هؤلاء المتشبهة بالفلاسفة جهلاً منهم بعلمه وأسبابه، وقد عملنا في هذا الباب كتاب البرّ والإثم، فتأمل <sup>٦</sup> شرح هذه الأمور من هناك، وصدّق بما كان يحكى من العقوبات الإلهية النازلة على مدن <sup>٧</sup> فاسدة وأشخاص ظالمة، وانظر أنّ الحقّ كيف ينصر؟!

#### التفسير:

١٣ قال - أيّده الله : - شرح <sup>٨</sup> هذا الكلام قد تقدّم في شرح استناد الحوادث الأرضية إلى قضائه <sup>٩</sup> تعالى، والمتن قد تأخّر بطريق السهو عنه.

٢. نج، نجا: سبب البتة

٤. نجا: - العناية

١. خ: من

٣. م: - العناية

٥. نجا: - العناية نعلق تلك

٦. نج: فليتأمل

٧. ض: بدن

٨. ف: - شرح

٩. ف: قضاء الله

قال الشيخ:

[في كيفية مبدئية أفعال العباد في قضائه تعالى]

واعلم أنّ السبب في الدّعاء منّا أيضاً وفي الصدقة وغير ذلك وكذلك حدوث الظلم والإثم إنّما يكون من هناك؛ فإنّ مبادي جميع هذه الأمور تنتهي إلى الطبيعة والإرادة والاتفاق.

والطبيعة مبدؤها من هناك، والإرادات التي لنا كائنة بعد ما لم تكن، وكلّ كائن بعد ما لم يكن فله علّة، وكلّ إرادة لنا فلها علّة، وعلّة تلك الإرادة ليست إرادة متسلسلة في ذلك إلى غير النهاية، بل أمور تعرض من خارج أرضية أو<sup>١</sup> سماوية، والأرضية تنتهي إلى السماوية، وباجتماع<sup>٢</sup> ذلك كلّه يوجب وجود الإرادة. فأمّا<sup>٣</sup> الاتفاق فهو حادث عن مصادمات هذه، فإذا حلّلت الأمور كلّها استندت إلى مباديّ إيجادها ينزل من عند الله تعالى.

[في معنى القضاء والقدر]

والقضاء من<sup>٤</sup> الله سبحانه<sup>٥</sup> هو الوضع الأول البسيط. والتقدير هو ما يتوجّه إليه القضاء على التدريج، كأنّه موجب اجتماعات من الأمور البسيطة التي تنسب من حيث هي بسيطة إلى القضاء، والأمر الألهي الأوّل.

٢. نج، نجا: اجتماع

٤. نج: + عند

١. نج، نجا: و

٣. نج: وأما

٥. نج: - سبحانه

## التفسير:

قال - أيده الله - : أقول المقصود من هذا الفصل إثبات أن أفعال العباد واقعة لقضاء الله تعالى وقدره، بل جميع الكائنات بقضائه وقدره. وتلخيص كلامه وهو: أن هذه الأمور الكائنة بعد ما لم تكن، وكل ما كان كذلك فلا بد له من أسباب، وأسباب هذه الأمور إما الطبيعة أو الإرادة والاتفاق.

أما الطبيعة فمبدؤها من هناك.

وأما الإرادة فهي كائنة<sup>١</sup> بعد ما لم تكن، فلها أيضاً سبب وعلة. وليست إرادة أخرى متسلسلة إلى غير نهاية<sup>٢</sup>، بل أسبابها أمور من خارج إما أرضية وإما سماوية. والأرضية مستندة إلى السماوية وباجتماع الأسباب السماوية والأرضية يجب وجود الإرادة.

وأما الاتفاق فهو يحدث عن اجتماع الأسباب السماوية والأرضية؛ والأسباب مستندة إلى واجب الوجود لذاته، فإذا الكل من عنده.

ثم فسر القضاء والقدر فقال: القضاء من الله سبحانه هو الوضع الأول البسيط. والتقدير هو ما يتوجه<sup>٣</sup> إليه القضاء على التدرج.

معناه: أن القضاء هو الأسباب البسيطة، والتقدير يوجه<sup>٤</sup> تلك الأسباب إلى المسببات على التدرج باجتماع DB54/ تلك البسائط.

٢. ف: - نهاية

٤. د: يوجهه

١. م: كافية

٣. ف: يتوجهه

قال الشيخ:

[في كيفية الإخبار عما يأتي وعدم اليقين بها]

- ٣ ولو أمكن إنساناً<sup>١</sup> من الناس أن يعرف الحوادث التي في الأرض  
والسما<sup>٢</sup> جميعاً وطبائعها لفهم كيفية ما يحدث في المستقبل. وهذا  
المنجم القائل بالأحكام مع أن أوضاعه الأولى [و] مقدّماته ليست  
تستند<sup>٢</sup> إلى البرهان<sup>٣</sup> - بل عسى أن يدّعي فيها التجربة أو الوحي،  
٦ وربما حاول قياسات شعرية أو خطابية في إثباتها - فإنه إنما يعوّل  
على دلائل جنس واحد من أسباب الكائنات، وهي التي في السما<sup>٤</sup>  
٩ على أنه لا يضمن من عنده الإحاطة بجميع الأحوال التي في السما<sup>٥</sup>.  
ولو ضمن لنا ذلك ووفى به لم يمكنه أن يجعلنا ونفسه بحيث نقف  
على وجود جميعها في كلّ وقت وإن<sup>٤</sup> كان جميعها من حيث فعله  
وطبعه معلوماً عندنا؛ وذلك ممّا لا يكفي أن تعلم أنّه وجد أو لم يوجد،  
١٢ وذلك لأنّه<sup>٥</sup> لا يكفيك أن تعلم أن النار حارة مسخّنة وفاعلة كذا  
وكذا في أن تعلم أنّها سخنت ما لم تعلم أنّها حصلت. وأيّ طريقٍ في  
الحساب يعطينا المعرفة بكلّ حادث<sup>٦</sup> وبدعة في الفلك؟  
١٥ ولو أمكنه أن يجعلنا و<sup>٧</sup>نفسه بحيث نقف<sup>٨</sup> على وجود جميع ذلك،

٢. نج: نجا: تسند

٤. ش: خ: فان

٦. نج: نجا: حدث / وهو الأظهر

٨. نج: بحيث نقف / م: بحيث...

١. هكذا في النسخ ونج / نجا: إنسان

٣. نج: نجا: برهان

٥. نج: انه

٧. نج: او

تمّ لنا به الانتقال إلى المغيبات؛ فإنّ الأمور [الـ] مغيبة التي في طريق  
الحدوث إنّما تتمّ بمخالطات بين الأمور السماوية التي إلينا نعلم<sup>١</sup> أنّها<sup>٢</sup>  
حصلناها بكمال عددها<sup>٣</sup> وبين الأمور الأرضية المتقدّمة واللاحقة،  
فاعلها ومنفعلها، طبيعتها وإرادتها<sup>٤</sup>، وليست تتمّ بالسماويات  
وحدها.

فما لم يحط بجميع الحاضر من الأمرين وموجب كلّ واحد منهما  
خصوصاً ما كان متعلّقاً بالمغيب<sup>٥</sup>، لم يتمكّن من الانتقال إلى  
المغيب<sup>٦</sup>، فليس لنا إذاً اعتماد على أقوالهم، وإن سلّمنا متبرّعين أنّ  
جميع ما يعطوننا من مقدّماتهم الحكيمة صادقة.

#### التفسير:

قال - أيّده الله - : المقصود من هذا الفصل إثبات أنّ الإنسان  
لا يمكنه أن يعلم الأمور المستقبلية<sup>٧</sup> في هذا العالم بحقيقتها وكيفيتها؛ لأنّ  
ذلك يتوقّف على العلم بجميع الحوادث السماوية والأرضية، وذلك غير  
ممكن للإنسان، والموقوف على غير الممكن غير ممكن، فالعلم بالأمور  
الغائية غير ممكن، ولهذا جاء في الكتاب الإلهي ﴿لا يعلم [مَن في  
السّموات والأرض] الغيب إلّا الله﴾<sup>٨</sup>.

١. نج، نجا: نتسامح

٢. نج: انا / نجا: اننا

٣. نجا: عللها

٤. ش، نجا: طبيعتها وإرادتها

٥. نج: بالغيب

٦. نج: الغيب

٧. ف: المتقبلة

٨. النمل / ٦٥

قوله: «وهذا المنجم القائل بالأحكام مع أن أوضاعه الأولى ومقدماته ليست تستند إلى برهان».

٣ فاعلم أن هذا جواب عن سؤال على قوله: «لا يمكن للإنسان أن يعلم الغيب».

وتقرير السؤال هو أن يقال المنجم الذي يقول بالأحكام، يخبر عن المغيبات!؟

٦ جوابه: المنجم لا يقول بالأحكام عن العلم، بل عن الظن، لأن أوضاع الأولى مقدمات<sup>١</sup> ليست برهانية، بل إنما تجريبية مستفادة عن قياسات شعرية أو خطائية، وربما يدعى الوحي. وإذا كانت المبادئ ليست بيقينة، فالمسائل أيضاً كذلك.

٣ وإن سلّمنا ذلك لكنّه إنّما يعتمد عن دلائل جنس واحد من أسباب الكائنات وهي الدلائل الفلكية ولا يدعى أن علمه محيط بجميع الأمور السماوية ولو ادّعى ذلك فلا يمكنه أن يعلم جميعها في كلّ وقت، مع أنّه لا طريق في الحساب إلى معرفة كلّ ما يحدث في الفلك.

٥ وإن سلّمنا أنّه يمكن ذلك، لكن معرفة المغيبات إنّما تتمّ بمعرفة الأمور السماوية والأرضية - لأنّها إنّما توجد بمخالطة الأمور السماوية والأرضية، فما لم يعلم جميع الأمور السماوية والأرضية لم يتمّ الانتقال إلى المغيب - فثبت أنّه لا ثقة بقولهم بعد تسليم أن مقدماتهم صادقة.

قال الشيخ:



## فصل [٢٩]

في إثبات<sup>١</sup> النبوة وكيفية دعوة النبي  
- صلى الله عليه وآله وسلم<sup>٢</sup> - إلى الله والمعاد

٦

[الإنسان مدني بالضرورة]

ونقول الآن: إنه<sup>٣</sup> من المعلوم أن الإنسان يفارق سائر الحيوانات  
بأنه لا يحسن معيشته لو انفرد وحده شخصاً واحداً يتولى تدبير أمره  
من غير شريك يعاونه على ضروريات<sup>٤</sup> حاجاته.

٩

وأنه لا بدّ من<sup>٥</sup> أن يكون الإنسان مكفياً بآخر من نوعه يكون  
ذلك الآخر أيضاً مكفياً به وبنظيره، فيكون مثلاً هذا ينقل إلى ذلك<sup>٦</sup>  
الدقيق<sup>٧</sup>، وذلك<sup>٨</sup> يخبر لهذا، وهذا يخيط للآخر، وهذا<sup>٩</sup> الآخر يتخذ  
الإبرة لهذا، حتى إذا اجتمعوا كان أمرهم مكفياً. ولهذا ما اضطرّوا إلى  
عقد المدن والإجتماعات.

١٢

١٥

- |                     |                |
|---------------------|----------------|
| ١. نج: - إثبات      | ٢. نج: - (ص)   |
| ٣. نج: - انه        | ٤. نج: ضرورات  |
| ٥. نج: - من         | ٦. نج، نج: ذاك |
| ٧. نج، نج: - الدقيق | ٨. نج، نج: ذاك |
| ٩. نج: - هذا        |                |

فمن كان منهم غير محتاط في عقد مدينته على شرائط المدينة<sup>١</sup>،  
وقد وقع منه ومن شركائه الإقتصار على الإجتماع<sup>٢</sup> فقط، فإنه  
يتخيل<sup>٣</sup> على جنس بعيد الشبه من الناس، عادم لكمالات الناس،  
ومع ذلك فلا بدّ لأمثاله من اجتماع ومن تشبّه بالمدينين.

[الإنسان محتاج إلى سنة وعدل]

فإذا<sup>٤</sup> كان هذا ظاهراً فلا بدّ في وجود الإنسان وبقائه من  
مشاركة، ولا تتمّ المشاركة إلّا بمعاملة، كما لا بدّ في ذلك من سائر  
الأسباب /DA55/ التي تكون له. ولا بدّ في المعاملة من سنة  
وعدل؛ ولا بدّ للسنة والعدل من سانّ ومُعدل، ولا بدّ من أن يكون  
هذا بحيث يجوز أن يخاطب الناس ويلزمهم السنة، ولا بدّ من أن  
يكون هذا إنساناً.

ولا يجوز أن يترك الناس وآراءهم في ذلك مختلفين<sup>٥</sup>، ويرى كلّ  
واحد<sup>٦</sup> منهم ما له عدلاً وما عليه ظلماً.

[الإنسان محتاج إلى سانّ ومعدل]

فالحاجة إلى هذا الإنسان في أن يبقى نوع الناس ويتحصّل وجوده  
أشدّ من الحاجة إلى إنبات الشعر على الأشفار وعلى الحاجبين،  
وتقعر الأخص من القدمين، وأشياء أخرى من المنافع التي

١. نج: المدنية

٢. نج: اجتماع

٣. نجا: يتحصل

٤. نج، نجا: وإذا

٥. نج، نجا: فيختلفون

٦. نجا: - واحد

لا ضرورة فيها في البقاء، بل أكثر ما<sup>١</sup> لها أنها تنفع في البقاء.  
 ووجود الإنسان الصالح لأن يسنّ ويعدل ممكن كما سلف منا ذكره.  
 [العناية الأولى توجب وجود النبي]

فلا يجوز أن تكون العناية الأولى تقتضي تلك المنافع، ولا تقتضي  
 هذه المنافع<sup>٢</sup> التي هي أسسها، ولا أن يكون المبدأ الأول والملائكة  
 بعده<sup>٣</sup> يعلم ذلك ولا يعلم هذا، ولا أن يكون ما يعلمه في نظام الأمر  
 الممكن وجوده الضروري حصوله لتمهيد نظام الخير لا يوجد. بل  
 كيف يجوز أن لا يوجد وما هو متعلق بوجوده<sup>٤</sup> مبني على وجوده  
 موجود.

فواجب إذاً أن يوجد نبي، وواجب أن يكون إنساناً، وواجب أن  
 يكون له خصوصية ليست لسائر الناس حتى يستشعر الناس فيه  
 أمراً لا يوجد لهم، فيتميّز به منهم<sup>٥</sup>، فتكون له المعجزات التي أخبرنا  
 بها.

### التفسير:

١٥ قال - أيده الله - : المقصود من هذا الفصل إثبات اصلين أحدهما:  
 إثبات النبوة؛ والثاني: بيان كيفية دعوة النبي. تقدّم إثبات الأصل  
 الأول.

٢. نج، نجا: - المنافع

٤. نجا: + و

١. ش: ها

٣. نج: - بعده

٥. ش: عنهم

واعلم أن البرهان المذكور يشتمل على مقدمات.

المقدمة الأولى: إن من المعلوم أن الإنسان يمتاز عن سائر الحيوانات بأنه لا يحسن معيشته لو انفرد وحده؛ لأنّ غذاء الإنسان ومسكنه وملسبه صناعي لا طبيعي، والشخص الواحد لا يمكنه أن يقوم بإصلاح تلك الأمور الكثيرة، بل لابدّ وأن يكون أناس آخرون ليعين كلّ واحد منهم صاحبه، حتّى أن هذا يزرع لذلك وذلك يهيئ آلات الزراعة، وهذا يخبز لذلك وذلك يطحن لهذا، حتّى إذا اجتمعوا كان أمرهم مكفياً، ولهذا صار الإنسان مدنياً بالطبع، حتّى أن الجميع الذين يكونون في الصحراء إن كانوا مجتمعين لا يشبه أخلاقهم أخلاق الناس الكاملين؛ فثبت أنّه لابدّ في وجود الإنسان وبقائه من مشاركة واجتماع.

المقدمة الثانية: لاشكّ أنّه لا تتمّ المشاركة ولا يكمل الاجتماع إلاّ بمعاملات تجري بينهم.

المقدمة الثالثة: لابدّ في تلك المعاملة من سنّة وعدل.

المقدمة الرابعة: لابدّ لتلك السنّة والعدل من سانّ ومُعدل.

المقدمة الخامسة: إنّّه يجب أن يكون ذلك السانّ يشاقه الناس ويرشداهم إلى السنّة.

المقدمة السادسة: وأنّه يجب أن يكون إنساناً.

المقدمة السابعة: يجب أن يكون هذا الإنسان مخصوصاً بمعجزات وخوارق خادات ينقاد له الناس.

وإذا ثبتت هذه المقدمات فنقول: لاشك أن الحاجة إلى هذا الإنسان في أن يبقى نوع الإنسان أشد من الحاجة إلى إنبات الشعر على الأهداب والحاجبين وتقعّر الأخمص من القدمين وسائر المنافع التي لا ضرورة لها في البقاء. فلما لم تهمل العناية تلك المنافع الجزئية، فلأن لا يهمل<sup>١</sup> وجود هذا الشخص أولى، فوجب في الحكمة وجود النبي. فهذا تلخيص كلامه.

قال الشيخ:

[في بيان ما يسنّ الشارع]

فهذا الإنسان إذا وجد وجب أن يسنّ للناس في أمورهم سننا بإذن<sup>٢</sup> الله تعالى وأمره<sup>٣</sup> ووحيه وإنزاله الروح المقدّس عليه. فيكون<sup>٤</sup> الأصل الأوّل<sup>٥</sup> فيما يسنّه تعريفه إياهم أن لهم صانعاً واحداً قادراً، وأنه عالم بالسرّ والعلانية، وأنه<sup>٦</sup> من حقّه أن يطاع أمره، وأنه يجب أن يكون الأمر لمن له الخلق، وأنه قد أعدّ لمن أطاعه المعاد المسعد، ولمن عصاه المعاد المشقي، حتّى يتلقّى الجمهور رسمه المنزل على لسانه من الإله والملائكة بالسمع والطاعة.

١. هكذا في النسخ وفي العبارة وجه اضطراب

٢. نجا: بأمر

٣. نجا: اذنه

٤. نجا: ويكون

٥. نجا: - الاول

٦. نجا: ان

ولا ينبغي له أن يشغلهم بشيء من معرفة الله تعالى فوق معرفة  
أنّه واحد حقّ لا شبيه له. فأما إن تعدّى<sup>١</sup> بهم إلى تكليفهم أن  
يصدّقوا بوجوده وهو غير مشار إليه في مكان - ولا ينقسم<sup>٢</sup> بالقول،  
ولا [هو] خارج العالم، ولا داخله، ولا شيء من هذا الجنس - فقد عظم  
عليهم الشغل، وشوّش فيما<sup>٣</sup> بين أيديهم الدين<sup>٤</sup>، وأوقعهم فيما  
لا مخلص<sup>٥</sup> عنه، إلّا لمن<sup>٦</sup> كان الموفق، الذي يشدّ وجوده ويندر كونه؛  
فإنّه لا يمكنهم أن يتصوّروا هذه الأحوال على وجهها إلّا بكّد.  
وإنّما يمكن القليل منهم أن يتصوّروا<sup>٧</sup> حقيقة هذا التوحيد  
والتنزيه، فلا يلبثون أن يكذبوا بمثل /DB55/ هذا الوجود، أو  
يقعوا<sup>٨</sup> في التنازع<sup>٩</sup> وينصرفوا إلى المباحثات والمقاييس التي  
تصدّهم عن<sup>١٠</sup> أعمالهم البدنية.  
وربّما أوقعتهم في آراء مخالفة لصالح المدينة ومنافية لواجب  
الحق، وكثرت<sup>١١</sup> فيهم<sup>١٢</sup> الشكوك والشبه، وصعب<sup>١٣</sup> الأمر على  
السان في ضبطهم، فما كلّ ميسر<sup>١٤</sup> له في الحكمة الإلهية.

١. النسخ، نج: نجا: يتعدى / والنص يوافق هامش نج / والظاهر: أنّ «إن» شرطية وجزاؤها:
٢. نج: نجا: فلا ينقسم / وهو الأظهر «فقد عظم»
٣. نجا: ما
٤. نجا: - الدين
٥. نجا: يخلص
٦. نجا: من
٧. نج: نجا: يتصوّر
٨. د، خ: توقعوا
٩. نج: تنازع
١٠. نجا: من
١١. نج: نجا: فكثرت
١٢. نجا: بهم
١٣. م: وضعت
١٤. نج: نجا: بمسير

ولا السان<sup>١</sup> يصلح أن يظهر أن عنده حقيقة يكتمها عن<sup>٢</sup> العامة، بل لا يجب بأن<sup>٣</sup> يرخص في التعريض بشيء<sup>٤</sup> من ذلك، بل يجب أن يعرفهم جلالة الله تعالى وعظمته برموز وأمثلة من الأشياء التي هي عندهم جليلة وعظيمة، ويلقى إليهم منه<sup>٥</sup> هذا القدر، أعني إنه لا نظير<sup>٦</sup> له ولا شبيه<sup>٧</sup> ولا شريك.

وكذلك يجب أن يقرر عندهم أمر المعاد على وجه يتصورون كيفيته وتسكن إليه نفوسهم، ويضرب للسعادة والشقاوة أمثالا مما يفهمونه ويتصورونه.

وأما الحق في ذلك فلا يلوح لهم منه إلا أمراً مجملاً، وهو أن ذلك شيء لا عين رأت ولا إذن سمعته<sup>٨</sup>، وأن هناك من اللذة ما هو ملك<sup>٩</sup> عظيم ومن الألم ما هو عذاب مقيم.

واعلم أنت<sup>١٠</sup> أن الله تعالى يعلم أن وجه الخير في هذا، فيجب أن يؤخذ معلوم الله سبحانه<sup>١١</sup> على وجهه على ما علمت، ولا بأس أن

١. نجا: - السان

٢. نج: - عن

٣. نج، نجا: أن

٤. نج: تعرض شيء

٥. نج: مع

٦. م: يظهر

٧. نج، نجا: شبه

٨. اقتباس من حديث «ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» الذي جاء

بأسانيد مختلفة في احاديث الفريقين، قارن: من لا يحضره الفقيه ج ١٧/٤، تهذيب

الأحكام ج ٢٢/٦، بحار الأنوار ج ٦١/٨، المستدرک للحاكم النيشابوري ج ٤١٣/٢، مجمع

الزوائد ج ١٨٢/٣

٩. ض: تلك

١١. ضخ: تعالى

١٠. نجا: - أنت

يشتمل خطابه على رموز وإشارات ليستدعي المستعدين بالجملة  
للنظر إلى البحث الحكمي.

### التفسير:

في العبادات و منفعتها في الدنيا و الآخرة. قال - أيده الله - <sup>١</sup>: لَمَّا  
فرغ من إثبات النبي شرع في بيان كيفية دعوة النبي، إذا وجد هذا  
الإنسان وجب عليه أن يسنّ الشريعة بإذن الله تعالى ووحيه بواسطة  
إنزال الروح المقدّس، فإذا ما يسنّه معرفة الله تعالى، وهي أن تعرّفهم <sup>٢</sup>  
أنّ لهم صانعاً واحداً قادراً عالماً بالسرّ والعلانية، وأنّ له أمر ونهي،  
ويجب على الإنسان الإتيان بما أمر به والإنتهاء عمّا نهى عنه، وأنّه  
تعالى يشيب لمن أطاعه ويعاقب لمن عصاه، وإنّما يجب عليه ذلك أولاً،  
لأنّ عمدة أمر النبي في ضبط الناس الترغيب في الثواب والترهيب عن  
العقاب، ولَمَّا كان الأمر كذلك وجب معرفة الإله المثير المعاقب.  
قوله: «ولا [ينبغي له أن] يشغلهم بشيء من معرفة الله [تعالى]  
فوق معرفته، أنّه واحد حقّ لا شبيه له».

المقصود من هذا الكلام بيان كيفية دعوة الخلق إلى الله تعالى.  
و<sup>٣</sup>اعلم أنّ الواجب في هذا الأصل عليه أن يعرّفهم أن الله تعالى  
موجود وواحد ولا شبيه له.

قوله: «ولا ينبغي [له] أن يشغلهم بشيء من معرفة».

٢. م: - أن يعرفهم / ف: يعرف

١. ف: في العبارات... الله

٣. م: - و



فهذا القدر لا يكفي، بل لابد وأن يعرفهم أنه تعالى عالم لا يعزب عن علمه شيء في الأرض ولا في السماء<sup>١</sup>، قدير على كل شيء، فيجب أن يعرفهم جلال الله وعظمته وكبرياه بأمثلة تكون عندهم عظيمة جلية.

قوله: «فأما إن يتعدى<sup>٢</sup> بهم إلى تكليفهم أن يصدقوا بوجوده وهو غير مشار إليه في مكان».

فالمراد أنه يكلفهم في معرفة التنزيه والتقديس بأنه تعالى لا شبيه ولا نظير له ﴿ليس كمثله شيء﴾<sup>٣</sup>، ولا يكلفهم لما أن يعلمونه غير مشار إليه في مكان ولا جهة، وأنه غير منقسم بالفعل وأنه ليس داخل العالم ولا خارجاً، لأنهم لا يفهمون هذا المعنى، فيقعون فيما لا مخلص لهم عنه، وربما ينكرون وجوده أو يقعوا في تنازع، وذلك يشوش أمر المدينة عليهم.

قوله: «وكذلك يجب أن يقرر عندهم أمر المعاد على وجه يتصورون كيفيته».

معناه: أنه يجب على الشارع أن يقرر أمر المعاد في الثواب والعقاب على وجه<sup>٤</sup> يفهمونه، ويفهم ذلك بأمثلة يتصورونها.

١. اقتباس من يونس / ٦١: ﴿وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء﴾.

٢. الشورى / ١١

٣. كذا/ في نصنا: تعدى

٤. ف: - يتصورون... وجه

قوله: «وأما الحق في ذلك فلا يذكر لهم<sup>١</sup> إلا أمراً مجملاً». وهو أن ذلك شيء لا عين رأت ولا إذن سمعته، وأن هناك من اللذة ما هو ملك عظيم.

قال الشيخ:

١. كذا / والنص: فلا يلوح لهم منه

## فصل [٣٠]

## في العبادات ومنفعتها [في الدنيا والآخرة]

## [منفعة العبادات في الدنيا]

ثم إنّ هذا الشخص الذي هو النبي ليس ممّا يتكرّر وجوده<sup>١</sup> في كلّ وقت؛ لأنّ<sup>٢</sup> المادّة التي تقبل كمال<sup>٣</sup> مثله تقع في قليل من الأمزجة، فيجب لامحالة أن يكون النبي قد دبرّ لبقاء ما يستنه ويشعره<sup>٤</sup> في أمور المصالح الإنسانية تدبيراً.

ولاشكّ أنّ الفائدة<sup>٥</sup> في<sup>٦</sup> ذلك هي<sup>٧</sup> استمرار الناس على معرفتهم بالصانع والمعاد، وحسم سبب وقوع النسيان فيه مع انقراض القرن الذي يلي النبي.

## [العبادات توجب التذكّر]

فيجب أن يكون على الناس أفعال وأعمال يسنّ تكرارها عليهم

٢. نج: فإنّ

٤. م: شرعه

٦. نج: من

١. نج: وجود / نج: + مثله

٣. نج: كمالاً

٥. نج: القاعدة

٧. نج، نج: هو

في مدة<sup>١</sup> متقاربة حتى يكون الذي ميقاته يبطل<sup>٢</sup> مصاقباً<sup>٣</sup> للمقتضي منه، فيعود به<sup>٤</sup> التذكّر من رأس، وقبل أن ينفسخ الأفعال<sup>٥</sup> يلحق عاقبه.

ويجب أن تكون هذه الأفعال مقرونة بما يذكر الله تعالى والمعاد لاحالة، وإلا فلافائدة فيها.

والتذكير<sup>٦</sup> لا يكون إلا بالفاظ تقال / DA56/ أو نيات تنوى في الخيال. وأن يقال لهم: أن هذه الأفعال تقرب<sup>٧</sup> إلى الله تعالى<sup>٨</sup>، ويستوجب بها الجزاء<sup>٩</sup> الكريم. وأن تكون تلك الأفعال بالحقيقة على هذه الصفة، وهذه الأفعال مثل العبادات المفروضة على الناس.

وبالجملة يجب أن يكون فيها منبهات، والمنبهات إمّا حركات، وإمّا أعدام حركات تفضي إلى حركات.

فأما الحركات: فمثل الصلوات. وأما أعدام الحركات فمثل الصوم؛ فإنه وإن كان معنى عدمياً فإنه يحرك من الطبيعة تحريكاً شديداً ينبّه صاحبه على أنه على جملة<sup>١٠</sup> من الأمر ليست هدراً<sup>١١</sup>، فيتذكّر

١. نج: نجا: مدد

٢. نج: مطل / نجا: بطل

٣. المصاقب: المقارب المواجه (و هو من لغات الأضداد)

٤. ش: منه

٥. نج: نجا: - الأفعال

٦. نج: نجا: + بها

٧. نج: نجا: الخير

٨. نج: نجا: - تعالى

٩. نج: نجا: - تعالى

١٠. م: جهة

١١. نج: هدرا

بسبب<sup>١</sup> ما ينويه من ذلك، وأنه القربة إلى الله تعالى.  
 ويجب إن أمكن [أن] تخطط بهذه الأحوال مصالح أخرى في  
 تقوية السنة وبسطها والمنافع الدنيوية<sup>٢</sup> للناس أيضاً أن يفعلوا<sup>٣</sup>  
 وذلك مثل الجهاد والحج على أن يعيّن مواضع من البلاد بأنّها أصلح  
 المواضع للعبادة وأنّها خاصة لله تعالى<sup>٤</sup>، ويتعيّن أفعال<sup>٥</sup> ممّا لا بدّ  
 منها<sup>٦</sup> للناس<sup>٧</sup> بأنّها<sup>٨</sup> في ذات الله عزّ وجل<sup>٩</sup>، مثل القرابين<sup>١٠</sup>، فإنّها  
 أشياء<sup>١١</sup> تعيّن في هذا الباب معونةً شديدة<sup>١٢</sup>. والموضع الذي منفعته في  
 هذا الباب هذه المنفعة إذا كان فيه<sup>١٣</sup> مأوى الشارع ومسكنه فإنّه  
 يذكره أيضاً، وذكره في المنفعة المذكورة تالية لذكر الله - عزّ وجلّ -  
 والملائكة.

والمأوى الواحد ليس يجوز أن يكون نصب عين الأمة كافة،  
 فبالحري أن يفرض<sup>١٤</sup> إليه مهاجرة وسفراً<sup>١٥</sup>.

- |   |                         |
|---|-------------------------|
| ١. نج: نجا: سبب   | ٢. نجا: الدنيوية        |
| ٣. ض: يفعله   | ٤. نج: - تعالى          |
| ٥. نجا: يعين أفعلاً                                     | ٦. نج: - منها / نج: منه |
| ٧. نجا: - للناس   | ٨. نج: انها             |
| ٩. نج: عز اسمه  |                         |
| ١٠. القرابين: كلّ ما يتقرب به الي الله من ذبيحة وغيرها. |                         |
| ١١. نج: لمّا / نجا: ممّا                                | ١٢. م: شديد             |
| ١٣. نج: - فيه   |                         |
| ١٤. ش: يعرض   |                         |
| ١٥. نج: سفرة  |                         |

## [أفضل العبادات هو الصلاة]

ويجب أن يكون أشرف هذه العبادات من وجه هو ما يفرض  
متوَلَّيه أنه مخاطب لله تعالى<sup>١</sup>، ومناجٍ إياه، وصائر إليه، و مائل بين  
يديه، وهذا هو الصلاة.

فيجب أن يسنَّ للمصلي من الأحوال التي يستعدُّ بها للصلاة  
ما جرت به العادة بمواخذاة الإنسان نفسه به<sup>٢</sup> عند لقاء الملك  
الإنساني من الطهارة والتنظيف، وأن يسنَّ في الطهارة والتنظيف  
سنناً بالغةً، وأن يسنَّ عليه فيها ما جرت العادة بمواخذاة نفسه به<sup>٣</sup>  
عند لقائه الملوك<sup>٤</sup> من الخشوع والسكون و غَضُّ البصر وقبض  
الأطراف وترك الالتفات والإضطراب.

وكذلك يسنَّ له في كلِّ وقت من أوقات العبادة آداباً ورسوماً

محمودة.

فهذه الأفعال<sup>٥</sup> ينتفع بها العامة في رسوخ ذكر الله عزَّ اسمه  
والمعاد<sup>٦</sup> في أنفسهم، فيدوم لهم التشبُّث بالسنن والشرائع بسبب  
ذلك وإن لم يكن لهم مثل هذه المذكرات تناسوا جميع ذلك مع  
انقراض قرن أو قرنين.

٢. نجا: - به

٤. نجا: الملك

١. نجا: - تعالى / نجا: عز وجل

٣. نجا: - به

٥. نجا: الأحوال

٦. نجا: - والمعاد

## التفسير:

قال - أيده الله - : لما كان وجود النبي لا يتكرر في كل وقت وجب أن يدبر النبي لبقاء سنته وشريعته تدبيراً. ولا شك أن سنته وشريعته مبنية على معرفة الصانع المثير المعاقب، وجب اشتغال تلك السنن والشريعة على العبادات المذكّرة للمعبود والمعاد. ويجب أن تكون تلك العبادات مقرونة بما يذكر الله تعالى والمعاد، وإلا لم تكن فيها فائدة، ويجب أن تكون تلك العبادات متكررة ليستحفظ التذكير بالتكرير. وذلك التذكير لا يكون إلا بالفاظ<sup>٢</sup> يقال أو نيات ينوي في الخيال.

وبالجملة يجب أن يكون ذلك التذكير بمنبهات، والمنبهات [١]: إمّا حركات، [٢]: وإمّا عدم حركات.

وأما الحركات: فمثل الصلاة، فإنها وجبت في اليوم والليلة خمس مرّات، ليحصل للمصلّي تذكّر المعبود، ولا محالة خمس مرات. وذلك التكرير سبب لاستحكام التذكير الموجب لاستمرار السنن الداعية إلى العدل الذي هو سبب بقاء النوع الإنساني.

وأما أعدام الحركات: فمثل الصوم، فإنه وإن كان أمراً عديمياً فإنه ينبّه صاحبه على أنه ليس مسترسلاً مهملاً.

ويجب أن يخلط بهذه الأحوال أموراً يشتمل على المنافع الدنيوية، كالحج والجهاد، فإنها تعين في التذكير منفعة عظيمة. والموضع الذي

يعيّنه بهذا الأمر ينبغي أن يكون مسكن<sup>١</sup> الشارع لتذكيره<sup>٢</sup> أيضاً، ذلك لأنّ ذكره تالٍ لذكر الله تعالى<sup>٣</sup> في هذه المنفعة، ولا يكون المادي نصب عين الأمة كافة، بل يجب أن يهاجر إليه ليكون أوقع في قلوبهم. واعلم أن أفضل العبادات الصلاة؛ لأنّ المصلّي يخاطب الله ناجٍ إيّاه، قائم بين يديه، ولهذا يجب على المصلّي أن يستعدّ بها أولاً بما جرت العادة بوحدة الإنسان نفسه عند لقاء<sup>٤</sup> الملك الإنساني من الطهارة والنظافة، ويجب أن يسنّ<sup>٥</sup> في الطهارة سنناً بالغة. ويجب أيضاً أن يسنّ<sup>٦</sup> عليهم في الصلاة الخشوع والخضوع وغضّ البصر وقبض الأطراف وترك الالتفات إلى الجوانب، كما يكون الإنسان عند لقاء الملك الإنساني.

فهذه الأحوال ينتفع بها /DB56/ العامة في رسوخ ذكر الله تعالى والمعاد في أنفسهم، فيدوم لهم السبب بالسنن والشرائع، ولولا هذه المذكرات تناسوا الله تعالى والمعاد مع انقراض قرن أو قرنين بعد النبي. فهذا فائدة هذه العبادات بالنسبة إلى الأمور الدنياوية.

١. م: يسكن

٢. ش: التذكّره

٣. م: - تعالى

٤. ف: بقاء

٥. د، خ: يسنن

٦. ف: يسوق



قال الشيخ:

[منفعة العبادات في المعاد]

- ٣ وينفعهم في المعاد أيضاً<sup>١</sup> منفعة عظيمة فيما ينزّه به أنفسهم على ماعرفته. وأمّا الخاصة فأكثر منفعة هذه الأشياء إيّاهم في المعاد. فقد قرّنا حال المعاد الحقيقي وأثبتنا أنّ السعادة في الآخرة مكتسبة بتزيه النفس، وتزيه النفس تبعيدها عن اكتساب<sup>٢</sup> الهيئات البدنية المضادة لأسباب السعادة.
- ٦ وهذا<sup>٣</sup> التنزيه يحصل بأخلاق وملكات. والأخلاق والملكات<sup>٤</sup> تكتسب بأفعال من شأنها أن تصرف النفس عن البدن والحسّ، وتديم تذكّرها<sup>٥</sup> المعدن<sup>٦</sup> الذي لها<sup>٧</sup>، فإذا كانت كثيرة<sup>٨</sup> الرجوع إلى ذاتها لم تنفعل من الأحوال البدنية.
- ٩ ومما يذكرها ذلك ويعيّن عليها أفعال متعبة وخارجة عن عادة الفطرة<sup>٩</sup>، بل هي إلى<sup>١٠</sup> التكلف، فإنّها تتعب البدن والقوى الحيوانية، وتهدم إرادتها من الإستراحة والكسل، ورفض العناء<sup>١١</sup> وإخضاع
- ١٢

١. نج: نجا: ايضاً في المعاد

٢. نجا: - اكتساب

٣. م: هذه

٤. م: - والاخلاق والملكات

٥. نج: نجا: تذكيرها

٦. نجا: بالمعدن

٧. م: بها

٨. م: كثرة

٩. نجا: عادى الفطن

١٠. نجا: بل الفطن يتولاها مع

١١. م: العناد

الغريزة واجتناب الإرتياض إلّا في اكتساب إعراض<sup>١</sup> من اللذات  
البهيمية.

ويفرض على النفس المحاولة لتلك الحركات، ذكر الله - عزّ اسمه<sup>٢</sup>  
- والملائكة - صلوات الله عليهم<sup>٣</sup> - وعالم السعادة شاءت أم أبت،  
فتقرّر<sup>٤</sup> لذلك فيها هيئة الإنزعاج عن هذا البدن وتأثيراته ومملكة  
التسلّط على البدن فلا تنفعل منه<sup>٥</sup>. وإذا<sup>٦</sup> جرت عليها أفعال بدنية  
لم يؤثر فيها هيئة ومملكة تأثيرها لو كانت مخلّدة إليه منقادة له من كلّ  
وجه؛ ولذلك<sup>٧</sup> ما قال القائل الحقّ: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ  
السَّيِّئَاتِ﴾<sup>٨</sup>.

فإن دام هذا الفعل من الإنسان استفاد ملكة التقارب<sup>٩</sup> إلى جهة  
الحقّ وإعراض عن الباطل، وصار شديد الاستعداد للتخلّص إلى  
السعادة بعد المفارقة البدنية.

وهذه الأفعال لو فعلها فاعل ولم يعتقد أنّها فريضة من عند الله  
عزّ اسمه<sup>١٠</sup> وكان مع اعتقاده ذلك يلزمه في كلّ فعال<sup>١١</sup> أن يتذكّر الله  
تعالى ويُعرض عن غيره، لكان جديراً بأن يفوز من هذا الذكاء

٢. بخ، نجا: - عزّ اسمه

٤. نج: فيتقرر

٦. نج، نجا: فإذا

٨. هود/ ١١٤

١٠. نج، نجا: الله تعالى

١. ش: اغراض

٣. نج: - صلوات الله عليهم

٥. نج، نجا: عنه

٧. نج، نجا: فلذلك / ش: كذلك

٩. نج: التفات / نجا: الالتفات

١١. نج: فعل

بخط<sup>١</sup>؛ فكيف إذا استعملها مَنْ يعلم أنّ النبي من عند الله ويأرسال الله، وواجب في الحكمة الإلهية إرساله، وأنّ جميع ما يستنه فإنما هو ما وجب من عند الله أن يستنه، وأنّ ما يستنه من عند الله، فالنبي فرض عليه من عند الله أن يفرض عباداته.

وتكون الفائدة في العبادات للعابدين فيما<sup>٢</sup> يبقى [به] فيهم السنة والشرعة التي هي أسباب وجودهم، وبما يقربهم عند المعاد من الله تعالى<sup>٣</sup> زلفى بزكاتهم.

ثمّ هذا الإنسان هو المّليّ بتدبير أحوال الناس على ما تنتظم به أسباب معيشتهم ومصالح معادهم، وهو إنسان يتميز عن سائر الناس بتأله.

والسلام<sup>٤</sup>؛ تمّ الكتاب والحمد لله ربّ العالمين<sup>٥</sup>.

١٢ التفسير:

قال - أيده الله - : لمّا فرغ من بيان منافع العبادات في المعاش بيّن منفعتها في المعاد.

١٥ وتلخيص كلامه هو: أنّه قد ثبت أنّ السعادة الحقيقية في الآخرة إنّما يحصل بتزكية النفس عن الهيئات البدنية المضادة لأسباب السعادة،

١. نج: بحظ

٢. ش، د، م: بما / وأنا اثبتنا النص موافقاً لـ «نج» والشرح الآتي

٣. بخ، نجا: - تعالى

٤. نجا: - والسلام

٥. نج: - والسلام تمّ الكتاب والحمد لله ربّ العالمين / نجا: الحمد والثناء لواهب العقل و

الحكمة في المبدأ والمآب.

وهذه التزكية إنما تحصل بأخلاق وملكات فاضلة تكتسب بأفعال تصرف النفس عن البدن وعن القوى الجسمانية، وتديم ذكرها بالعالم الأعلى الذي هو معدن النفس، فتصير القوى<sup>١</sup> الجسمانية<sup>٢</sup> مرتاضة مطيعة للنفس، لا تكون عائقة لها عن التوجه إلى الأمر المناسب له، وهو الإستغراق في الله تعالى. وإذا كانت النفس كثيرة الرجوع إلى ذاتها وما تذكر معالم تنفعل عن الأحوال البدنية - وتُعينها<sup>٣</sup> عليه أفعال متعينة خارجة عن العادة مخالفة للطبيعة، مشتملة على الكلفة، كالعبادات المشروعة - فإنها تذكر النفس المعبود الحقيقي والملائكة والآخرة، أرادت أولم ترد. فيقرر فيها بذلك هيئة الإنزعاج عن البدن ويفسدها التسلط على البدن وقواها، ولا ينفعل عنه لوجرت عليها أحوال بدنية، لم توجب فيها هيئة وملكة إيجابها لو كانت منقادة للبدن من كل وجه، و إلى هذا المعنى أشير في الكتاب الإلهي بقوله: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾<sup>٤</sup>.

فالإنسان إذا واظب على هذه العبادات حصلت له ملكة الإلتفات إلى جانب الحق والإعراض عن الباطل وصار شديد الإستعداد للفوز بالسعادة الحقيقية بعد مفارقة النفس عن البدن. وهذه الأفعال لو فعلها فاعل ولم يعتقد أنها فريضة من عند الله

٢. ف: - وتديم ذكرها... الجسمانية

٤. هود/ ١١٤

١. د: للقوى

٣. د: بعينها

٢ تعالى فاز بحظ<sup>١</sup> من الزكا؛ لأنّه يتذكّر الله تعالى ويُعرض عن غيره، فكيف إذا فعلها من يعلم أنّ النبي مبعوث من /DA57/ عند الله وأنّه تعالى أرسله، وأنّ حكمته اقتضت إرساله إلى الخلق وأنّ جميع ما سنّه وشرّعه فهو من عند الله، أوحاه إليه على لسان الملك.

٦ قوله: «وتكون الفائدة في العبادات للعابدين فيما يبقى به فيهم والشرعة التي هي أسباب وجودهم» إلى آخره.

٩ معناه: أنّ الفائدة في العبادات<sup>٢</sup> بقاء الشرعة فيما بين الناس، وفائدة بقاء الشرعة بقاء نوع الإنسان وقربتهم في المعاد إلى الله تعالى بتزكية النفوس.

فهذا آخر شرح الكتاب وقد تمّ بحمد الله الملك الوهاب، وصلى الله على خير خلقه محمّد المصطفى وآله وعترته أجمعين<sup>٣</sup>. /DB57/

١. ف: تعالى فالحظ ٢. ف: للعابدين... العبادات

٣. ف: وقد تمّ بحمد الوهاب كتاب الإلهيات من شرح النجاة الذي هو للشيخ الرئيس

## **الفهارس:**

- الفهرس التفصیلی
- الآیات
- الاحادیث
- الاعلام
- الكتب و الرسائل
- مصادر التحقيق



## الفهرس التفصيلي

٣	■ المقالة الأولى
٥	تقدمة في موضوع العلم الإلهي
٦	الأول : إنَّ هذا العلم يبحث عن الأحوال التي تلحق الوجود لذاته
٦	وثانيها: إنَّ موضوع هذا العلم لا يبيّن فيه، ولا علم أعلى منه يبيّن فيه
٧	سبب تسمية هذا العلم بالعلم الإلهي
	فصل (١) في مساوقة الواحد للوجود باعتبار ماوَّته بذلك يستحق لموضوعية هذا
٨	العلم
٨	الوحدة والكثرة من مسائل هذا العلم
١٠	فصل (٢) في بيان الأعراض الذاتية والغريبة
١٣	فصل (٣) في بيان أقسام الوجود و أقسام الواحد
١٥	أقسام الواحد
١٦	لواحق الواحد
١٦	أقسام الكثير ولواحقه
١٧	الوجود غني عن التعريف
١٨	إنَّ الوجود مبدأ لكل شيء
١٨	إنَّ الوجود أوّلي التصرُّور
١٨	في انقسام الوجود



تحقيق في معنى الجوهر والعرض وأقسامهما	١٩
في معرفة الصورة	٢١
في معرفة الجواهر الخمسة	٢١
إنَّ الهيولى لا تتعرى عن الصورة	٢٤
فصل (٤) في إثبات المادّة و بيان ماهية الصورة الجسمية	٢٥
في تحقيق ماهية الجسم والأبعاد المعتبرة فيه	٢٥
إثبات الهيولى للصورة الجسمية	٣٠
فصل (٥) في أنَّ الصورة الجسمية مقارنة للمادّة في جميع الأجسام عموماً	٣١
فصل (٦) في أنَّ المادّة لا تتجرّد عن الصورة	٣٥
□ الحجة الأولى	٣٥
□ الحجة الثانية	٣٩
فصل (٧) في إثبات التخلخل و التكاثف	٤٦
□ الحجة الثالثة	٤٦
□ الحجة الرابعة	٤٨
إثبات الصورة النوعية	٤٩
فصل (٨) في تقدّم الصّورة على المادّة في مرتبة الوجود	٥١
تنبيه في معرفة العلّية بين الصورة و المادّة	٥٧
كلّ واحد من الهيولى والصورة لا يجوز أن يكون علّة للآخر	٥٨
في معرفة ما يتقوّم به الشيء و الذي لا يفارقه	٥٨
فصل (٩) في ترتيب الموجودات	٦١
إنَّ الوجود لا يكون جنساً لأفراده	٦٢

٦٣ .....	في لمية البحث عن المقولات في الإلهي
٦٤ .....	في أقسام الكم
٦٥ .....	البحث الأول: في تقسيم الكم
٦٦ .....	البحث الثاني: في كون هذه أعراضاً
٦٦ .....	في أقسام العلوم ومحتدّها
٦٨ .....	الخسة والشرافة المعتبرة في المقولات
٦٩ .....	إثبات عرضية المقولات
٧٠ .....	في العدد وحكمه
٧١ .....	في زيادة الواحد على الماهية وعرضيته
٧١ .....	فصل (١٠) في أنّ الوحدة من لوازم الماهيات لا من مقوماتها
٧١ .....	إنّ طبيعة الوحدة طبيعة عرضية
٧٧ .....	فصل (١١) في أنّ الكيفيات المحسوسة أعراض لا جواهر
٨٣ .....	فصل (١٢) في أقسام العلل وأحوالها
٨٥ .....	في أحكام العلّة الغائية
٨٨ .....	في كيفية تقدّم بعض العلل على المعلولات
٨٩ .....	في الشرافة والخسة المعتبرة في العلل
٨٩ .....	تقسيمات العلل
٩١ .....	في معرفة العلل القريبة للطبيعة
٩٣ .....	فصل (١٣) في أنّ علّة الحاجة إلى الواجب هي الإمكان لا الحدوث على ما يتوهمه ضعفاء المتكلّمين
٩٩ .....	فصل (١٤) في معاني القوّة

أقسام القوة .....	١٠٠
معاني القوة .....	١٠٠
أقسام القوة الإنفعالية .....	١٠١
أقسام القوة الفاعلية .....	١٠٢
في ملاقات القوة الفعلية بالمنفعلة .....	١٠٢
في معرفة القوة التي على الفعل .....	١٠٣
في إثبات الطبيعة .....	١٠٥
فصل (١٥) في الإستطراد لإثبات الدائرة والردّ على المتكلمين .....	١٠٨
الشكل الطبيعي هو الكرة .....	١١١
إثبات الدائرة على مذهب أصحاب الجزء والردّ عليهم من طريق إثبات الدائرة .....	١١٢
إثبات الدائرة على مذهب من لا يعترف بالجزء .....	١١٥
في إثبات المنحني والمثلث والمخروط .....	١١٨
حجة أخرى على إثبات الدائرة .....	١١٩
فصل (١٦) في القديم والحادث .....	١٢١
في بيان أنّ كلّ حادث مسبوق بزمان ومادة .....	١٢٣
فصل (١٧) في أنّ كلّ حادث زماني فهو مسبوق بالمادة لا محالة .....	١٢٦
فصل (١٨) في تحقيق المعنى الكلّي .....	١٣٠
فصل (١٩) في التامّ والناقص .....	١٣٧
فصل (٢٠) في المتقدّم والمتأخّر .....	١٣٩
فصل (٢١) في بيان الحدوث الذاتي .....	١٤٥
فصل (٢٢) في أنواع الواحد والكثير .....	١٤٨

١٤٨ .....	أقسام الواحد
١٥٥ .....	أقسام الكثير
١٥٧ .....	فصل (٢٣) في لواحق الواحد
١٥٩ .....	■ المقالة الثانية.
١٦١ .....	فصل (١) في بيان معاني الواجب و معاني الممكن
١٦٢ .....	لزوم الدور في تعريف الواجب والممكن
١٦٣ .....	في أقسام الواجب
١٦٥ .....	فصل (٢) في أنّ الواجب بذاته لا يجوز أن يكون واجباً بغيره، و أنّ الواجب بغيره ممكن
١٦٥ .....	في معرفة أحكام الواجب الوجود
١٧٠ .....	فصل (٣) في أنّ ما لم يجب لم يوجد
١٧٥ .....	فصل (٤) في كمال وحدانية واجب الوجود، و أنّ كلّ متلازمين في الوجود متكافئين فيه فلها علّة خارجة عنهما
١٨١ .....	فصل (٥) في بساطة الواجب
١٨٧ .....	فصل (٦) في أنّ الواجب تامّ وليس له حالة منتظرة
١٩٠ .....	فصل (٧) في أنّ واجب الوجود بذاته خير محض
١٩٤ .....	فصل (٨) في أنّ الواجب حقّ بكلّ معاني الحقيقة
١٩٧ .....	فصل (٩) في أنّ نوع واجب الوجود لا يقال على كثيرين إذ لا مثل له و لا ضدّ
١٩٧ .....	براهين إثبات توحيد الواجب
١٩٧ .....	البرهان الأوّل.
١٩٩ .....	البرهان الثاني

- فصل (١٠) في أنّ واجب الوجود واحد من وجوه شتّى ..... ٢٠٠
- فصل (١١) في البرهان عليّ أنّه لا يجوز أن يكون إثنان واجبا الوجود، أي أنّ الوجود الذي يوصف به ليس هو لغيره وإن لم يكن من جنسه ونوعه ..... ٢٠٤
- إنّ الواجب الوجود واحد ..... ٢١٤
- المقالة الثالثة ..... ٢٢٣
- فصل (١) في إثبات واجب الوجود ..... ٢٢٥
- فصل (٢) في أنه لا يمكن أن يكون الممكنات في الوجود بعضها علّة لبعض على سبيل الدور في زمان واحد إن كانت عدداً متناهياً ..... ٢٢٧
- في معنى الدور واستحالته ..... ٢٣٠
- في معنى التسلسل واستحالته ..... ٢٣١
- فصل آخر (٣) في التجرّد لإثبات واجب الوجود و بيان أنّ الحوادث تحدث بالحركة، ولكن تحتاج إلى علل باقية، و بيان أنّ الأسباب القريبة المحركة كلّها متغيرة ..... ٢٣٨
- في إثبات الواجب من طريق الحدوث ..... ٢٤٣
- إنّ الباقي بعد بقائه يحتاج إلى المؤثر ..... ٢٤٧
- تشكيك في برهان إبطال التسلسل ..... ٢٤٩
- الإجابة ..... ٢٤٩
- فصل (٤) في إثبات انتهاء مبادئ الكائنات إلى العلل المحركة لحركة مستديرة ..... ٢٥٠
- فصل (٥) في أنّ واجب الوجود بذاته عقل وعقل ومعقول ..... ٢٦٥
- فصل (٦) في أنّه بذاته معشوق وعاشق ولذيذ وملتذ وأن اللذة هي إدراك الخير الملائم ..... ٢٧٢
- إنّ الإدراك العقلي أقوى من الحسي ..... ٢٧٥

- جواب ما يؤدّي في المقام ..... ٢٧٧
- لذة كلّ قوّة في حصول كما لها ..... ٢٧٨
- فصل (٧) في أنّ واجب الوجود بذاته كيف يعقل ذاته والأشياء ..... ٢٨٠
- في كيفية علمه تعالى بالجزئيات ..... ٢٨١
- فصل (٨) في أنّ واجب الوجود كيف يعقل الأشياء ..... ٢٨٤
- في كيفية علمه تعالى بالأشياء بوجه كلي ..... ٢٨٤
- فصل (٩) في تحقيق وحدانية الأوّل بأنّ علمه لا يخالف قدرته وإرادته وحياته في المفهوم، بل ذلك كلّ واحد، ولا تتجزأ لإحدى هذه الصفات ذات الواحد الحق ..... ٢٩١
- في إرادته تعالى وكيفيته ..... ٢٩١
- في حياته تعالى وقدرته وأنهما عائدتان إلى العلم ..... ٢٩٢
- في بيان قدرته تعالى ..... ٢٩٥
- في عدم إيجاب الكثرة في ذاته تعالى بحسب صفاته ..... ٢٩٦
- إنّه تعالى واحد ..... ٢٩٦
- إنّه تعالى عاقل ..... ٢٩٦
- إنّه تعالى أوّل ..... ٢٩٧
- إنّه تعالى قادر ..... ٢٩٧
- إنّه تعالى حيّ ..... ٢٩٧
- إنّه تعالى مرید ..... ٢٩٧
- إنّه تعالى جواد ..... ٢٩٧
- إنّه تعالى خير ..... ٢٩٧
- فصل (١٠) في صدور الأشياء عن المدبّر الأوّل ..... ٣٠٣

٣٠٣	إنه تعالى واحد
٣٠٤	إطلاق الواحد عليه تعالى بوجه سلبي
٣٠٤	فصل (١١) في إثبات دوام الحركة بقول مجمل ثم بعده بقول مفصل
٣٠٥	كلّ حادث مسبوق بحادث آخر قطّ
٣١١	إيضاح تفصيلي في أنّ كلّ حادث مسبوق بالحركة
٣١٣	بيان آخر فيه إبطال الأولوية
٣٢٢	فصل (١٢) في أنّ ذلك يقع لانتظار وقت ولا يكون وقت أولى من وقت
	فصل (١٣) في أنّه يلزم على قول المخالفين أن يكون الله تعالى سابقاً على الزمان والحركة
٣٢٥	بزمان
٣٢٥	إنّ الزمان لا بداية له زماناً
	فصل (١٤) في أنّ المخالفين يلزمهم أن يضعوا وقتاً قبل وقت بلانهاية، وزماناً ممتداً في الماضي
٣٣٠	بلانهاية، وهويان جدلي اذا استقصى مال إلى البرهان
٣٣٠	برهان آخر على أنّ الزمان لا بداية له زماناً
٣٣٤	فصل (١٥) في أنّ الفاعل القريب للحركة الأولى نفس
٣٣٤	إنّ حركة الفلك إرادية
٣٤٠	فصل (١٦) في أنّ حركة السماء مع أنّها نفسانية كيف يقال إنّها طبيعية
٣٤٢	إنّ المبدأ القريب للحركة السماوية ليس إرادة عقلية محضة
٣٤٥	الإشكال
٣٤٦	الجواب
٣٥٠	في إثبات العقل الفلكي
	فصل (١٧) في أنّ المحرّك الأوّل كيف يحرك، وأنّه محرّك على سبيل الشوق إلى الاقتداء بأمره

- الأولى لإكتساب تشبّهه بالعقل ..... ٣٥١
- برهان آخر في إثبات العقل السماوي ..... ٣٥٤
- إشارة إلى حقيقة الكمال الحاصل للفلك ..... ٣٦٠
- دفع توهم بأن ما صدر عن الفلك في إخراج القوة إلى الفعل ليس مقصوده الحقيقي .. ٣٦٢
- إن الموجب للحركة الفلكية هو التشبّه بالأول لا الحركة ..... ٣٦٣
- فصل (١٨) في أن لكل فلك جزئي محرّكاً أولاً مفارقاً قبل نفسه يحرك على أنه معشوق، فإن  
المحرّك الأول لكل مبدأ لجميع ذلك ..... ٣٦٧
- فصل (١٩) في إبطال رأي من ظن أن اختلاف حركات السماء لأجل ما تحت السماء ..... ٣٧٠
- إن الفلك لا يقصد بالحركة نفع السافلات ..... ٣٧٤
- الإشكال ..... ٣٧٧
- الجواب ..... ٣٧٧
- الإشكال ..... ٣٧٩
- الجواب ..... ٣٧٩
- الإشكال ..... ٣٨١
- الجواب ..... ٣٨٢
- الإشكال ..... ٣٨٢
- الجواب ..... ٣٨٣
- فصل (٢٠) في أن المعشوقات التي ذكرنا ليست أجساماً ولا أنفس أجسام ..... ٣٨٦
- في إبطال رأي من زعم أن الفلك الأقصى متشبه بالواجب الوجود ..... ٣٨٦
- ليس اختلاف الأفلاك بسبب أجسامها ..... ٣٨٧
- إن الغرض لكل فلك هو التشبّه بجوهر عقلي يخصّه ..... ٣٨٩



في بيان عدد العقول .....	٣٩٥
فصل (٢١) في ترتيب وجود العقول والنفوس السماوية والأجرام العلوية عن الأول	٣٩٨
في بيان أن أول ما خلق الله العقل موافقاً لقاعدة الواحد .....	٤٠٣
برهان على أن الصادر الأول هو العقل المحض .....	٤٠٧
في كيفية صدور الكثرة عنه تعالى .....	٤١١
فصل (٢٢) في برهان آخر على إثبات العقل المفارق .....	٤٢١
إثبات المبادي المجردة للأفلاك .....	٤٢١
فصل (٢٣) في طريق ثالث للبرهنة على العقول المفارقة .....	٤٢٦
برهان آخر في إثبات العقول المجردة .....	٤٢٦
فصل (٢٤) في حال تكون الأسطقسات عن العلل الأول .....	٤٣٠
كيفية تكون العناصر بعد الكرات السماوية .....	٤٣٠
في جواز تبدل الصورة .....	٤٣٤
في ذكر نبذة من أحكام الصورة .....	٤٣٤
فصل (٢٥) في تكون الأسطقسات .....	٤٣٨
الوجه الأول .....	٤٣٩
الوجه الثاني .....	٤٤٠
فصل (٢٦) في العناية وبيان كيفية دخول الشر في القضاء الإلهي .....	٤٤٥
في معنى العناية .....	٤٤٥
في أقسام الشر .....	٤٤٧
في معرفة الشر بالذات وبالعرض .....	٤٤٩
الشر يوجد فيما تحت فلك القمر .....	٤٥٠

٤٥٢ .....	الإشكال
٤٥٣ .....	الجواب
٤٥٤ .....	أقسام الشرّ برواية أخرى
٤٥٦ .....	الشروع المتصلة بالأشياء خير من جهتين
٤٥٨ .....	في لمية عدم انفكاك الشرّ عن العالم
٤٦٠ .....	في معرفة الشرّ الذي يكون نقصاناً للكمالات الثانوية
٤٦٩ .....	فصل (٢٧) في معاد الأنفس الإنسانية
٤٦٩ .....	في إثبات المعاد
٤٧١ .....	إنّ للنفس سعادة وشقاوة بعد الموت
٤٧١ .....	الأصل الأوّل
٤٧٢ .....	الأصل الثاني
٤٧٢ .....	الأصل الثالث
٤٧٣ .....	الأصل الرابع
٤٧٤ .....	الأصل الخامس
٤٧٤ .....	النتيجة في بيان كمال النفس الناطقة
٤٧٥ .....	إنّ لذّة النفس الناطقة أكمل وألذّ من سائر القوى
٤٧٩ .....	في أحوال الأشقياء بعد المفارقة عن أبدانهم
٤٨١ .....	السعادة الحقيقية تكتسب في تهذيب الأخلاق
٤٨٣ .....	في أحوال البلهاء بعد المفارقة عن أبدانهم
٤٨٦ .....	في أحوال الأنفس المقدّسة بعد المفارقة عن أبدانهم
٤٨٦ .....	○ البحث الأوّل في إثبات أنّ النفس لها بعد المفارقة عن البدن بالموت

- البحث الثاني في أحوال النفوس بعد المفارقة عن البدن ..... ٤٩٤
- البحث الأول في حدّ الخلق ..... ٥٠٢
- البحث الثاني في اختلاف الأخلاق ..... ٥٠٣
- البحث الثالث في العلّة الموجبة لاختلاف الناس في الأخلاق ..... ٥٠٤
- فصل (٢٨) في المعاد والمبدأ بقول مجمل، وفي الإلهامات والدعوات المستجابة والعقوبات  
السمائية، وفي أحوال النبوة، وفي حال أحكام النجوم ..... ٥١١
- في مراتب الموجودات ..... ٥١١
- أفضل الموجودات هو النبي ..... ٥١٢
- في مراتب الموجودات من الأرض ..... ٥١٣
- في كيفية استناد الحوادث الأرضية إلى قضاء الله وقدره ..... ٥١٦
- في تصرف الأجرام السماوية بمشاركة الأمور الأرضية ..... ٥١٧
- إنّ الإرادة لا بدّ لها سبب يوجبها ..... ٥١٧
- الأمور الطبيعية تستند إلى أمور سماوية وأرضية ..... ٥١٨
- في كيفية علم المبادئ العالية بالجزئيات ..... ٥١٨
- المؤثر الحقيقي هو الأمر السماوي ..... ٥١٩
- في كيفية سببية الدعوات والقرايين ..... ٥٢٧
- العناية الإلهية توجب المصالح الموجودة في العالم ..... ٥٢٧
- في كيفية مبدئية أفعال العباد في قضائه تعالى ..... ٥٢٩
- في معنى القضاء والقدر ..... ٥٢٩
- في كيفية الإخبار عما يأتي وعدم اليقين بها ..... ٥٣١
- فصل (٢٩) في إثبات النبوة وكيفية دعوة النبي (ص) إلى الله والمعاد ..... ٥٣٤

٥٣٤ .....	الإنسان مدني بالضرورة .....
٥٣٥ .....	الإنسان محتاج إلى سنة وعدل .....
٥٣٥ .....	الإنسان محتاج إلى سانّ ومعدل .....
٥٣٦ .....	العناية الأولى توجب وجود النبي .....
٥٣٨ .....	في بيان ما يسنّ الشارع .....
٥٤٤ .....	فصل (٣٠) في العبادات ومنفعتها في الدنيا والآخرة .....
٥٤٤ .....	منفعة العبادات في الدنيا .....
٥٤٤ .....	العبادات توجب التذكّر .....
٥٤٧ .....	أفضل العبادات هو الصلاة .....
٥٥٠ .....	منفعة العبادات في المعاد .....

## الآيات

إنّ الحسنات يذهبن السيئات / ٥٥١  
 لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله / ٥٣٢  
 ليس كمثله شيء / ٥٤٢  
 وإن منكم إلاّ واردها / ٤٩٦

## الأحاديث

أكثر أهل الجنة البله / ٤٩٨  
 خلقت هؤلاء للنار ولا أبالي و خلقت هؤلاء للجنة ولا أبالي / ٤٦٠  
 كان الله ولم يكن معه شيء / (٣٢٨)  
 كلّ ميسّر لما خلق له / ٤٦٠  
 ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر / (٥٤٠)

## الأعلام و الفرق

أبوبكر / ١٤٠، ١٤٢	القدماء / ٣٨٩، ٣٩٢
أحداث المتفلسفة الاسلامية / ٣٨٦	قوم من المنتسبين الى أهل العلم / ٤٣٨،
أصحاب الجزء / ١١٢، ١١٣	٤٤٢
بطلميوس / ٣٦٧، ٣٦٨	المتشبهة بالفلاسفة / ٥٢٨
بعض العلماء / ٤٨٤	المتكلمين / ١٠٨ ~ ضعفاء المتكلمين،
التعاليميون / ٢٧	٩٣
تلامذة المعلم الأول / ٣٦٩	منبئي الإتصال / ١١٥
جماعة من أهل العلم / ٣٧٩	محصلو المشائين / ٣٦٧
الحكماء، ١٢٤، ٣٤١، ٤٩٠ ~ الحكماء	العطلة / ٣٣٠
الإلهيون / ٤٧٠	المعلم الأول / ٢٥٤، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨،
الطبيعيون / ٢٧	٣٩٦
العاميون / ٤٤١	المنطقيون / ٢٤٢
عمر / ١٤٠، ١٤٢	المهندسون / ١١١
فاضل المتقدمين / ٣٧٠	

## الكتب والرسائل والصناعات

٣٢٨، ٤٢٨ ~ العلوم الطبيعية / ٣٠٤،	ألقاف / ٦٧
٤٢٦	الأخلاق / ٤٨١، ٥٠٧، ٥١٤
علم الأخلاق / ٦٧	الإشارات / ٢٠٢، ٤٠٢
الفلسفة / ٣٨٦، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٥١	الإلهي / ٥، ٦، ٧، ١١ ~ الإلهيات، ٣،
قسطيغورياس / ١٤٠ ~ كتاب	٦٣، ٦٤، ١٥٨، ١٥٩
المقولات / ٦٣	إيساغوجي / ١٣٩
كتاب النفس (للمعلم الأول) / ٢٥٤	البر والإثم / ٥٢٨
الكتب المنطقية / ٢٤٣	التنجيم / ٦٦
كتبنا المنطقية / ٢٤٢	الحساب / ٦٧، ١٥٥، ٥٣١، ٥٣٣
المباحثات / ٥٠٢	الحيل / ٦٧
المبدأ والمعاد / ١٢٧	رسالة في مبادئ الكل / ٣٦٨
المساحة / ٦٧	الرياضيات / ٥، ٣٩٦
المنطق / ١١، ١٢، ١٣، ٦٣، ٦٤، ٦٥،	الزيجات / ٦٧
٧٢، ٨٥، ١٣٣، ١٤٠، ١٦١، ١٦٣،	صناعة التعاليم / ٢٧
٢٢٩، ٢٤١، ٢٤٣، ٤٩٨ ~ المنطقيات،	صناعة الطبيعيين / ٢٧
٦٣، ٦٤	الصناعة الطبية / ٨٦
الموسيقى / ٦٧	صناعة المجسطي / ٣٦٩
الهندسة / ٦٦، ٦٧، ١١٢، ٤٥١، ٤٦١	الطبيعي / ٦٧، ٢٣٩ ~ الطبيعيات / ٥،
	٥٠، ٦٤، ١٠٨، ٣٠٧، ٣٢٤، ٣٣٦،

## بعض مصادر التحقيق

أحوال النفس، ابن سينا، تحقيق احمد الفؤاد الالهواني، دار إحياء الكتب العربي، القاهرة ١٣٧١ .

أرسطو عند العرب، عبدالرحمن بدوي، ط ٢، وكالة المطبوعات، الكويت ١٩٨٧ م .  
أساس الاقتباس، خواجه نصيرالدين طوسي، تحقيق مدرس رضوي، ط ٢، جامعة طهران، طهران ١٣٦١ ش.

أمالي المرتضى، الشريف المرتضى، تحقيق السيد محمد بدر الدين النعساني الحلبي، ٤ ج، مكتبة آية الله العظمي المرعشي النجفي، قم ١٤٠٣ .  
أمل الآمل، محمد بن الحسن الحر العاملي، تحقيق السيد احمد الحسيني، الاندلس، بغداد ١٣٨٥ .

إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، إسماعيل باشا البغدادي، ٢ ج، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي، ١١٠ ج، ط ٢، مؤسسة الوفاء، بيروت ١٤٠٣ .  
تأريخ حكماء الاسلام، ظهير الدين البيهقي، تحقيق ممدوح حسن محمد، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة ١٤١٧ .

تجريد الاعتقاد، خواجه نصيرالدين الطوسي، تحقيق محمد جواد الحسيني الجلاللي، مكتب الإعلام الإسلامي، قم ١٤٠٧ .

التحصيل، بهمنيار بن المرزبان، تحقيق مرتضى مطهري، ط ٢، جامعة طهران، طهران ١٣٧٥ ش .



- التوحيد، الشيخ الصدوق، السيد هاشم الحسيني الطهراني، جماعة المدرسين، قم.
- تهذيب الأحكام، الشيخ الطوسي، تحقيق السيد حسن الخراسان، ١٠ ج، ط ٤، دار الكتب الإسلامية، ١٣٦٥ ش.
- الجامع الصغير، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، ٢ ج، دار الفكر، بيروت ١٤٠١.
- دانش نامه علائي، ابن سينا، تحقيق محمد معين وسيد محمد مشكوة، ٣ ج، ط ٢، دهخدا، طهران ١٣٥٣ ش.
- الذريعة إلى تصانيف الشيعة، العلامة الشيخ آقا بزرك الطهراني، ٢٦ ج، ط ٣، دار الأضواء، بيروت ١٤٠٣.
- الرسائل، ابن سينا، بیدار، قم ١٤٠٠.
- سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ٢ ج، دار الفكر، بيروت.
- سنن الترمذي، محمد بن عيسى الترمذي، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، ٥ ج، ط ٢، دار الفكر، بيروت ١٤٠٣.
- سير فلسفه در جهان اسلام، ماجد فخري، ترجمه زير نظر نصرالله پورجوادي، نشر دانشگاهي، طهران ١٣٧٢ ش.
- شرح الإشارات والتنبيهات، خواجه نصيرالدين الطوسي، ٣ ج، ط ٢، دفتر نشر كتاب، طهران ١٤٠٢.
- شرح المقاصد، سعدالدين التفتازاني، ٥ ج، تحقيق عبدالرحمن عميرة، الشريف الرضي، قم.
- شرح المواقف، المير السيد الشريف الجرجاني، ٨ ج، مطبعة السعادة، مصر ١٣٢٥.
- شرح كتاب القبس، مير سيد احمد علوي عاملي، تحقيق حامد ناجي اصفهاني،

- مؤسسه مطالعات اسلامي، طهران ١٣٧٦ ش .
- شرح منظومه (منطق و حكمت)، حاج ملا هادي سبزواري، الإسلامية، طهران (اوفست الطبع الحجري).
- الشفاء (المنطق، الطبيعيات، الرياضيات، الموسيقى، المجسطي)، ابن سينا، مراجعة ابراهيم مذكور، مصر ١٣٨٠ .
- الشفاء (الإلهيات)، ابن سينا، تحقيق الأب قناتني، قاهره ١٣٨٠.
- صاحح اللغة، الجوهرى، ٦ ج، دارالعلم للملايين، بيروت .
- طبقات اعلام الشيعة، العلامة الشيخ آغا بزرگ الطهراني، تحقيق علي نقى منزوي، ج ٦، جامعة طهران، طهران ١٣٧٢ ش .
- عيون الأنباء، ابن أبي أصيبعة، تحقيق نزار رضا، مكتبة الحياة، بيروت .
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، ابن حجر العسقلاني، ١٣ ج، ط ٢، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت .
- القاموس المحيط، الفيروز آبادي، ١ ج، دارالفكر، بيروت .
- الكافي، الشيخ الكليني، تحقيق علي أكبر الغفاري، ٨ ج، دارالكتب الإسلامية، طهران ١٣٩١.
- كشف الحجب الأستار عن اسماء الكتب، السيد إعجاز حسين النيسابوري الكنتوري، ط ٢، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي، قم .
- كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون، حاجي خليفة، ٢ ج، دار إحياء التراث العربي، بيروت .
- كنز العمال، المتقي الهندي، تحقيق الشيخ بكري حياني والشيخ صفوة السقا، ١٦ ج، مؤسسة الرسالة، بيروت .
- لسان العرب، العلامة ابن منظور، ١٥ ج، نشرادب الحوزة، قم ١٤٠٥.

- المباحثات، ابن سينا، تحقيق محسن بيدارفر، بيدار، قم ١٤١٣ .
- المباحث المشرقية، فخرالدين الرازي، ٢ ج، ط ٢، مكتبة الأسد، طهران (اوفست طبع حيدر آباد).
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، نور الدين الهيثمي، ١٠ ج، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٨.
- المعتبر، أبو البركات البغدادي، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد ١٣٥٧.
- مرآة الكتب، العلامة المحقق ثقة الإسلام التبريزي، تحقيق محمد علي الحائري، ط ١، مكتبة آية الله المرعشي، قم ١٤١٤.
- المستدرک، محمد الحاكم النيسابوري، تحقيق يوسف المرعشي، ٤ ج، دار المعرفة، بيروت ١٤٠٦.
- معاني الأخبار، الشيخ الصدوق، تحقيق علي أكبر الغفاري، انتشارات اسلامي، قم ١٣٦١ ش.
- منطق المخلص، فخرالدين الرازي، تحقيق احد فرامرز قراملكي و...، جامعة الإمام الصادق (ع)، ١٣٨١ ش.
- من لا يحضره الفقيه، الشيخ الصدوق، تحقيق علي أكبر غفاري، ٤ ج، ط ٢، جامعة المدرسين، ١٤٠٤.
- النجاة، ابن سينا، تحقيق محمد تقي دانش پزوه، ط ٢، جامعة طهران، طهران ١٣٧٩ ش.
- ، —، تحقيق محيي الدين صبري الكردي، ط ٢، المرتضوي، طهران ١٣٦٤ ش (اوفست طبع مصر).
- ، —، تحقيق عبد الرحمن عميرة، دارالجيل، بيروت ١٤١٢.
- ، —، تحقيق وترجمه إلى الفارسية يحيى يثربي، فكر روز، طهران ١٣٧٧ ش.
- هدية العارفين، اسماعيل باشا البغدادي، ٢ ج، دار إحياء التراث العربي، بيروت.